

brò el amor diuino, porque ellas fuessen en quien se representasse este numero cabal: *Habes in primis*, dize graueamente Tertuliano: *atatem Venrare aquarum, quod antiqua substantia, deinde generationem, quod diuini spiritus sedes, gratior ceteris tunc elementis, nam & tenebra tota sine syderum cultu informes, & tristis abyssus, & terra imparata, & cælum rude, solus liquor semper materia perfecta, lata simplex dignum veclaculum Deo subiiciebat*: Pues llame el Padre al Hijo a la formacion del hombre, que sola su persona faltaua por declarar: y si para hazerle bien, es quando se nombra, la tercera se nombrò, luego que huuo; aguas, en quien se le auia de hazer el mas crecido fauor.

Y todo lo dize oy nuestro Euangelio, porque señala al Padre, a quien se atribuye el poder, y potestad; *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra*: Y al Hijo en la enseñanza de las gentes, como palabra, que habló el Padre vna vez por el entendimiento: *Euntes ergo docete omnes gentes*: Y al Espiritu Santo, en la comunicacion de los dones de su gracia en las aguas del Baptismo, a quien se apropria essa comunicacion, como a impulso amoroso, que nace de voluntad: *Bapti-*

antes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.

§. III.

El Sol de la Trinidad se dexa ver en las aguas, como en espejo, en cuyos crystales permite el Sol que se veam sus resplandores.

ID, dize Christo a los Apostoles, enseñad a las gentes, y Baptizadlas en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espiritu Santo, mas como se conoce, que era Dios el poderoso, pues no limita los fauores a vno solo, a todos quiere que alcancen los beneficios de su mano liberal; enseñad a los hombres los misterios diuinos, y especialmente el de la Santissima Trinidad, representado en las aguas del Baptismo, en cuya inuocacion se haze, y se celebra; y porque no es bastante si a la Fè falta las obras, fuera de la enseñanza, y predicacion, dirigidles tambien en la obediencia de mis mandamientos, de los preceptos, y leyes Euangelicas? *Docentes seruare omnia*: Aqui estan reduzidas las clausulas todas; y San Ambrosio en bien breues palabras me dio ocasion para vna explicación

D. Amb. particular. *Piscis ergo est homo,*
 lib. 5. in E- dize, *audi, quia piscis es,* y el
 xamer. c. 6 antiguo Tertuliano en su li-
 bro de Baptismo llama peces
 a los hombres tambien: *Sed*
 Tertul. lib. *nos pisciculi secundum misericor-*
 de Bapt. *diam Iesu Christi in aqua nasci-*
 cap. 1. *mur, non aliter quam in aqua per-*
manendo salui sumus: San Am-
 brofio habla de los hombres
 en general, y en comun, y
 Tertuliano de los fieles sola-
 mente, pero entrambos lo
 tomaron de Christo, que di-
 xo por San Metheo: *Simile*
 Matth. ca. *est regnum caelorum sagena missa*
 13. n. 27. *in mari ex omni genere piscium*
congreganti: La Iglesia es vna
 red, que arrojada en el mar
 saca de toda suerte de peces,
 buenos, y malos, pequeños,
 y grandes: San Gregorio el
 Nazianzeno añadio vna co-
 sa biẽ, a proposito, que los
 peces son flacos de vista, y q̃
 la naturaleza prouida les
 proveyò de las aguas, para q̃
 les siruan sus crystales de es-
 pejo, donde vean el Sol, Pla-
 netas, y estrellas, porque co-
 mo no pueden verlas en si
 mismas, las puedan ver co-
 mo reberueran en el agua.
 Buelue San Ambrosio al exa-
 men de la naturaleza de los
 peces, y dize, que son indi-
 ciplinables, incapazes de ser
 enseñados, son inobedientes,
 no conocen guia, ni pastor,
 ni Principe, y primero lo a-

uia dicho el Profeta Abacuc:
Facies homines, quasi pisces ma-
ris, & quasi repule non habens
principem: Pues esto assenta-
 do assi, veamos si puedo aju-
 starlo al misterio, y al Euan-
 gelio: Los hombres son se-
 mejantes a los peces, se crian
 en las aguas, padecen corte-
 dad en la vista, y en ellas, co-
 mo en espejo, miran los ra-
 yos del Sol, que cara a cara
 no pueden ver en si, por la
 grandeza de sus resplando-
 res, y por la flaqueza de sus
 ojos; son indisciplinables, è
 inobedientes, pues dize Chri-
 sto a sus discipulos, id, predi-
 cadles el misterio escondido
 de la Trinidad, cuyas luzes
 soberanos son inacessibles,
 cuyos rayos diuinos, no se
 pueden examinar por la fla-
 queza de vista de la razon hu-
 mana, y para que conozcan,
 que les proueo de remedio
 en que vean esse Sol, les doy
 las aguas del Baptismo, para
 que Baptizandose en ellas,
 conozcan aunque abstracti-
 uamente, a Dios trino, y v-
 no, que es verdadero Sol, y
 verdadera luz: y si los peces
 son indisciplinables, y no tie-
 nen Principe, ni governa-
 dor, que los rija, y los hom-
 bres son imagen suya, yo les
 dare Pastores, y gobernado-
 res: *Euntes ergo, Id, pues, y*
predicad, enseñad, y banti-
zad,

Abacuc. i.
 1. num. 14

zad, que en la enseñanza de ellas aguas veran como en espejo tanto resplandor; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.*

Enseñad al vniuerso los misterios de la Fè, y en particular el de la Trinidad Sacrosanta, que quiero edificar mi Iglesia: y os elijo para fundamento de su edificio, sobre quien estriue su fabrica misteriosa. El Euangelista San Iuan viò en Patmos deserrado estos secretos, y nos los dexò escritos en el Capitulo veinte, y vno del Apocalypsi: *Et ostendis mihi ciuitatem sanctam Ierusalem descendentem de cælo à Deo habentem claritatem Dei, & lumen eius simile lapidi pretioso tamquam lapidi Iaspidis, sicut crystallum: Vi, dize la ciudad santa de Ierusalem, que baxaua del cielo, q̄ gozaua de la claridad de Dios: y su luz era semejante a vna piedra preciosa como piedra de Iaspe parecida al crystal en los luzimientos, y en el candor: Que fuesse esta Ciudad la Iglesia Militante, es comun sentimièto de los Interpretes, y quien eran los muros auia dicho ya en el Capitulo dies y ocho: *Et murus ciuitatis habens fundamenta duodecim, & in ipsis duodecim nomina duodecim. Apostolorum; q̄ fuerõ doze**

se fúdaua; Y luego mas abaxo: *Et fundamēta muri ciuitatis omni lapide pretioso ornata, fundamentum primum Iaspis;* que estos doze fundamentos estauan adornados con piedras ricas, y de mucho valor, y que el primer cimiento era vn hermoso Iaspe. Reparò San Ambrosio en toda esta variedad, y le ocasionò graue duda: porque vna Iglesia fundada sobre ombros de doze hombres, y que el primer fundamento sea parecido al Iaspe, y que esta Ciudad santa se vista de las luzes del mismo Dios, y que siendo vna luz tenga visos de tres piedras, sin darla nombre fino de preciosa, otra como de Iaspe, y otra como crystal, misterio encierra: Veamos, dize el Gran Padre, si podemos descubrirle: *Ecce tres lapides posuit, quorum lumen Ecclesie assimilauit, vnum sine nomine, duos vero nominatim exprimens: possumus itaque per lapidem pretiosum Patrem, per Iaspidem Filium, per crystallum Spiritum Sanctum intelligere: Estas tres piedras, dize a quien se asemeja esta luz, son las tres Personas diuinas, que siendo vna luz, y vn Dios en la naturaleza, y essencia, es trino en los supuestos, y Personas: La piedra preciosa, sin darla nombre es el Padre,*

Apoc. ibi. num. 19.

D. Ambr.

*Apoca'yp.
c. 21. n. 11.*

*Apocalyp.
c. 21. 12.*

que como es ingenito, è in-
nascible, no tiene ninguno;
El Iaspe es el Hijo, que ves-
tido de variedad de colores,
y manchado, en la apariéncia,
de las manchas de la culpa q̄
tomò sobre si, como fiador
de los hombres, es semejan-
te al jaspe matizado con di-
uerfos matizes: El cristal sig-
nifica al Espíritu Santo, a quié
se atribuye la Fé, y el Bautif-
mo, que como desposado cò
las aguas desde el principio
de la formacion de las cosas,
las fecunda, y fertiliza para
que nazcan los Fieles de su
virtud, que fue lo que dixo
Ruperto: *Per crystallum fidei,
quam in Baptismo percipit conser-
uatā agnouimus puritatem*: Pues
vayan, dize oy Christo en bo-
ca de San Mateo, mis doze
Apostoles, y Ministros a zan-
jar la grā maquina de la Igle-
sia: *Euntes ergo*: Sean los fun-
damentos en quié estriue su
firmeza, los muros q̄ defiédā
su estabilidad verdadera con
su doctrina, y enseñāça: *Docete
omnes gentes*; adornen el ma-
gisterio con las piedras pre-
ciosas de sus palabras: *Et fun-
damenta muri ciuitatis omni la-
pide pretioso ornata*: Descubrá
con sus luzes reueruerando
en las aguas las del Sol res-
plandeciente de la inefable
Trinidad, bautizando a las
gentes en nòbre de tres Per-

sonas, que siendo vna sola
luz, tiene visos diferentes: *Et
lumen eius simile lapidi pretioso,
tamquam iaspidis, sicut crystal-
lum*: Porque es vn Dios en
tres Personas distintas, vn
Padre ingenito, è innascible,
que engendra vn Verbo por
la fecundidad de su entendi-
miento perfectissimo; vn Hi-
jo engendrado en la natura-
leza semejante a èl; y vn Es-
piritu Santo que procede de
la voluntad de entrambos,
como amor subsistete, y sub-
tancial, por cuya virtud, y
gracia renacemos en las a-
guas, y somos reengendra-
dos Hijos de Dios; *Baptizan-
tes eos in nomine Patris, & Filij,
& Spiritus Sancti*.

§. IV.

*Las aguas del Bautismo, son espejo
en que se conoce el misterio de la
Santissima Trini-
dad.*

AVnque padece tantas
dicultades el misterio,
y Euangelio, ni se dà por cò-
tento el pensamiento, ni por
satisfecha la consideracion:
Quiere passar adelante guia-
da de la lumbre de la Fé, y
siguiendo las huellas de los
Santos. En el Capitulo 4 del
Apocalypsi viò San Juan otra
vez mi sentimiento: Que viò
sen-

Rupert.

sentado a Dios, dize en tro-
no magestuoso: *Et ecce sedes
posita erat in caelo, & supra sedem*
Apocal. c. sedens, & in conspectu sedis tam-
4. n. 2. & quam mare vitreum simile crys-
3. & 6. tallo: A la vista del asiento es-
taua vn mar de vidrio seme-
jante al crystal, y quatro es-
pecies de animales diuerfas
acompañauan la silla Real;
vno como Leon; otro como
Toro: otro con rostro de hō-
bre; y el otro semejante a la
Aguila Real, y alderedor del
Sitial veinte y quatro hom-
bres ançianos con coronas
en las sienes, y vestidos con
ropas de diuersos colores,
articulauan voces los miste-
riosos animales, y dezian sin
interrumpir el Canto: *sanctus,*
Apoc. ibi. Sanctus, Sanctus Dominus Deus
num. 8. omnipotens: Santo, Santo, San-
to Señor Dios poderoso, y
omnipotente; Cada vno te-
nia dos alas, y cubiertos de
ojos por todos lados: y los
ançianos, que hazian, quan-
do estauan oyendo la musica
suaue de la Santidad de vn
Dios tres vezes repetida? *Pro-*
Apoc. ibi. cidebant, dize el Texto: pos-
num. 9. trados en la tierra dauan a
conocer su sugesion, y ren-
dimiento: Esta es la corteza
de la letra desembolbamosla:
Dios era, de comun parecer,
el que estaua sentado: el mar
de vidrio semejate al crystal,
en opinion de Ruperto, Be-

da, Ricardo Victorino, Pri-
masio, Panomio, y la Glos-
sa, era figura del Bautismo;
para mostrar, que al asiento
de Dios no se puede llegar
por medio de sus aguas:
Nisi quis renatus fuerit ex aqua,
& Spiritu Sancto, non potest in-
troire in Regnum Dei, dixo San
Iuan: Tiene nombre de mar,
porque siempre en la culpa
se padece naufragio, y assi le
comparò S. Pablo al mar Ber-
mejo: *Et omnes mare trāserunt,*
& omnes sub nube fuerunt, & in
Moyse baptizati sunt; y siguiò el
sentimiento Tertuliano, quā-
do dixo: *Tu baptizaris in Chris-*
to, & in aqua, & in Spiritu San-
cto, ut scias insectari post te AE-
gyptios, idest spirituales nequitas,
sed tu descendis in aquas, & eua-
dis incolumis, Aegyptij verò se-
quentes demerguntur in abyssum:
Llamase mar de vidrio, por-
que assi como en el vidrio se
ve el rostro de quien se mira
en el, aunq̄ cō obscuridad, as-
si en las aguas del Bautismo, y
en sus cristales puros se cono-
ce a Dios, si bié obscuramēte,
y por enigmas de Fè: y aū qui-
çà por esso S. Dionisio el de A-
reopago, y S. Clemēte el Ale-
xandrino, y la boca de oro de
Chrysostomo, llamaró al Bau-
tismo illuminaciō, segū aq̄llo
de San Pablo: *Impossibile est*
eos qui semel sunt illuminati,
porque en el se nos dà luz

Rupert.

Beda.

Rich. de S.

Viñt. Pri-

mas. Pan-

nom. Glos.

Ioan. cap.

3. num. 5.

1. ad Co-

rinth. 10.

nu. 1. & 2.

Tertul. de

Bapt. Orig.

hom. 5. in

Exodum.

D. Dionys.

Areop.

D. Clem.

Alex. l. 1.

pedag.

Chysoft. ho-

mil. ad

Bapt. Ad

Hab. 6 n. 4.

Richar.

para las noticias de Dios, aunque abstractiua, y no intuitiuamente. No se contètò Ricardo có llamar solaméte mar de vidrio al Bautismo, buscòle mas propria significacion, y afsi aduertì el rigor de la letra del Texto, dõde se dize, no que el vidrio era crystal, sino su semejante; y diò Beda la razon; porque como el crystal se fabrica de la agua congelada, y despues de effos yelos se haze vna piedra preciosa: La gracia q̄ resulta, y se dà en el Sacramento, es vna preciosa joya con que se adorna la alma del bautizado; y afsi como el crystal obedece a la luz, y a los rayos del Sol, que le ilustra, y le baña; afsi los hombres bañados con las aguas de la gracia bautifmal, obedecè a las luzes de Dios, que penetrandolos los ilustra. Por los quatro animales entendì San Geronimo los quatro Euangelistas que predicauan los misterios ocultos de la diuinidad, y en especial el de Dios trino, y vno como denota el repetir tres vezes Santo, Santo, Sãto: en el tener muchos ojos, y alas para volar, fue significar, que no ay vista tan alada que le pueda conocer, y por mas que bata plumas para examinarle no le podrà

Beda.

D. Hieron.

conseguir. y afsi los viejos q̄ denotauan los Sabios, cerraron los ojos, y se rindieron a tan encumbradas luzes, enseñando a los mas doctos, que en tan subido misterio se han de rindir a la Fè, que es conocimiento enigmatico, y obscuro.

Al punto aora de mi discurso: Dios sentado en su trono, rodeado de las aguas del Bautismo, conuertidas en vidrio, donde se conoce el Sol, si entre obscuridad, y sombras, semejante al crystal, imagen de la gracia, como preciosa joya; Hombres bañados de sus claridades, a quien penetran, y asisten los rayos del mismo Sol: Predicadores Euangelicos publicando a vn solo Dios omnipotente, y poderoso (aunque en las Personas trino) repetido tres vezes en la Santidad; que aunque llenos de ojos, y con plumas, no alcançan tanto misterio, antes alcan el buelo para poderle mirar: Hombres Sabios, y Doctos, que escuchando sus voces cautiuan la razon, rinden el entendimiento; y cerrando los ojos de la luz natural, se remiten a la Fè, que puede significar sino nuestro Euangelio, y solemnidad misteriosa: *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra*, dize

ze Christo? Soy todo poderoso en los cielos, y en la tierra: Leuantad, pues, la voz Predicadores mios; *Euntes ergo docete omnes gentes*; publicad el misterio de la Trinidad; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti*: y para q̄ se conozca, valeos de las aguas del Bautismo, en cuyo mar de vidrio crystalino en alguna manera se podrá rastrear; q̄ si son sus resplandores inacessibles, ay luzes de la Fè a que se han de reduzir, cautiando obedièntes los sentidos, no intentando examinar tan leuantado misterio; *Docentes eos seruare omnia*; obedezcan, no examinen secreto tan imposible de poderse descubrir.

Mar es el Bautismo, y mar donde se ve enigmaticamente el Sol de Dios trino, y vno; vamosle costeando segun la cortedad de humanas velas. Allà en la antigüedad dixeron los Filósofos, q̄ como el Sol en su luzimiento es grande, no se dexaua ver como es en si, de los ojos de los hombres: y assi hizo espejos de los rios en cuyos crystales se pudiessen ver sus resplandores: Pues sea el Bautismo vn mar en que se vean las luzes de Dios: y ya q̄ como es en si no le podemos conocer, valgase el hombre del co-

nocimiento de las criaturas, pongase a las corrientes de las aguas, y en ellas, como en espejo, verà su claridad, sino cõ intuicion, cõ abstraccion.

Parece que en el Cap. 7. de de los Cantares hallè vnos rasgos de mi pensamièto. Introdúzese el Esposo enamorado, y amante, engrandecièdo las prendas de su querida, y haziendo obieto de sus alabanças; sus cabellos los cõpara a la purpura del Rey, assida a las corrientes de las aguas:

Coma tua sicut purpura Regis *vin-*
eta canalibus: Con fiessõ q̄ no
entièdo la comparaciõ, estraño la semejança: La melena hermosa de vna dama, quien viò jamàs q̄ tuuiesse alusiõ a la purpura Real? Pareciera disfauor a no nacer de vna boca diuina, y màs donde habla tã misteriosamète; y assi los Setenta Interpretes en su Lccion no añadieron luz; *Rex ligatus in transcursibus*: Estraño modo de trasladar, busquemos la inteligencia: Los cabellos sabèn todos q̄ significan los pensamientos humanos: el Rey, q̄ es Dios, ninguno ay que lo ignore; y las corriètes, las aguas del Bautismo suponè todos; pues dizela Dios a la alma; Son tus cabellos como la purpura q̄ viste el Rey quando se avezi-

Cant. ca. 7.
num. 5.

Septuag:
Interp.

na a las aguas, que fue como si dixera: Tus pensamientos, Esposa, me roban el coraçõ, pues abrasados en lo encendido del fuego del amor, se ocupan en considerar en mi, en contemplar en mi diuinidad, y para estos pensamientos se auicinã a las aguas, para mirar en ellas, como en espejo la luz; que como es en si misma, no se puede ver: pues essa contemplacion me ha lleuado los agrados, por ser entre los crystales, en que librè las noticias, que la Fè te puede dar: *Come me sicut purpura Regis vincita canalibus.*

§. V.

El conocimiento del misterio de la Trinidad, por la Fè se ha de conseguir.

EMpero ya me dizen los oyentes: si venis a dezir el misterio, y explicarle, ni es explicarle ni dezirle, gastar el tiempo en que no se conoce: Respondo con el Doctor de los Angeles Tomas, que enseña que no se alcanza, y dà para instruccion nuestra vna doctrina como suya, poniendo exemplo en el mar, porque no nos diuertamos de la metafora. Quando se nauega àzia las Indias; y van los nauegantes atrauesando el Oceano, en passado nua f-

tro Emisferio, dexã este Norte, y toman otro diferente; que de otra manera fuera imposible passar adelante con su nauegacion: Esto dize Santo Tomas que auemos de hazer, quando el entendimiento humano quiere nauegar por el mar profundo del misterio de la Trinidad, y se haze a la vela en el conocimiento de Dios, lleuando por Norte la razon natural; En llegando al punto de la Trinidad enefable, que es ya otro emisfero, lo que ha de hazer, es dexar el Norre de la razon, que no le puede llevar allà, elija otro Norte, y sea el conocimiento de la Fè, que creyendo no mas, no se perderã: Lo que nos dize S. Tomas es esto, y lo q̄ enseña la Teologia, dixe ya: y nunca queda explicado caualmente: no es culpa nuestra, aunq̄ es incapacidad; y essa es la mayor grãdeza del misterio: Solo Dios se comprehende a si mismo, los hombres no: por tanto dense de mano las razones naturales, echese mano de la luz de la Fè, que si los Serafines, q̄ vio Isaias se cubrian los ojos, y volauã, para dar a entender, q̄ a Dios trino, y vno no podian conseguir, como podran los hombres pretender alcanzar.

Lo que es de Dios nadie lo

lo conocio, fino es el Espiritu de Dios, dixo San Pablo, *Quae sunt Dei, nemo cognouit, nisi Spiritus Dei*: Al Hijo solo conoce el Padre, y al Padre el Hijo solamente, afirma el Euangelista San Matheo: *Nemo nouit Filium, nisi Pater, neque Patrem quis nouit nisi Filius, & cui uoluerit Filius reuelare*: Y assi los Padres de la Iglesia en llegando a las noticias de este mistetio inescrutable, se confiesan ciegos, Hormisdas Papa juzgò por imposible su examen: *Quis ergo illi secreto aeterna, impeneetrabilisque substantia, quae nulla, vel inuisibilibus naturarum potuit inuestigare natura profanam diuisionem tentet ingerere?* Iustino Martir; que estan las puertas cerradas a su aueriguacion, y assi con luz natural ni se puede persuadir, ni ha de inquirirse: *Nam & vnitatis in Trinitate, & Trinitatis in vnitatis intelligitur: Quod quo modo hoc fiat, nec quaerere alios uelim, nec mihi ipsi persuadere possunt mea uerba, quae de rebus abstrusis sunt, lingua luteae, impuraeque aruncula auderet profiteri?* San Fulgencio a trasimundo, que sus secretos son tan escondidos, tan ocultos sus misterios, que no pueden indagarse: *Qua ergo humana disciplina peritia, quae uacuitas animi? Quae cordis sagacitas illius essentia id est Trinitatis, quae unus, uerus, & solus*

est Deus, contingeret arcanum? San Hilario confiesa su ignorancia, y se consuela a si mismo, viendo, que los Arcangeles los ignoran, que no lo han oydo los Angeles, que los siglos no lo alcançan, ni los Profetas lo sienten, que los Apostoles no lo preguntaron, ni el Hijo lo declaró: *Ego nescio, non requiro, & consolabor me tamen; Archangeli nesciunt, Angeli non audierunt, saecula non tenent; Propheta non sensit, Apostolus non interrogauit, Filius non edidit*: San Cirilo alienta al fiel, porque no le lamiste su ignorancia, que lo que ignora el cielo, y la naturaleza no es mucho se escape a vn hombre: *Quid igitur adules te nescire ò homo quaedam, & uerua natura?* El Nazianzeno Gregorio: Que no fuera gran misterio, si pudiera conocerse: *Haud magna esset haec generatio si ate percipi possit*: Lo mismo sientè S. Basilio el Grãde Chrysostomo San Ambrosio, y el Fenix de los ingenios S. Augustin, q̄ dize: *Nolite multiplicare locum sublimia de Dei omnipotentia de vngenti eius coeternitate, de Secti Spiritus magnificenti, ò fratres mei. & latina cordis mei, si uolumus scire quantum Pater in mensus sit, apprehendere nõ uelimus si imaginari cupimus, quando filius coeternus sit, & consubstantialis, mens humana emnis*

Ad cor.
nti. ca. 2.
num. 21.

Matth. ca.
11. n. 27.

Hormisd.
ep. 79.

Ius. Mar. in
expos. fi-
dei, ante
medium.

D. Fulgen.
ad Trasim.
lib. 2. c. 1.

D. Hil. lib.
2. de Trinit.

D. Ciril. le
rosely. ca.
tekes. 11.

ante me-
diu. D.

Greg. Na-
ziar. orat.

35. quae est
3. de Theol.

Bas. Mag-
no lib. 2.

contra Eu-
nemi.

D. Chryso-
stem. 2. in

c. 1. epi. ad
Hebr. D.

Amb. li. 1.
de fide c. 5.

D. August.
11. trac. 99. in

leor. &
ad Fr. in

Exem. Ser.
35.

naturalis succumbit, si scire desideramus, qualis Spiritus Sanctus omnia continet, & non continetur, omnis humana ratio deficit, ideo hæc omnia discutere non curemus. Pues si tan grandes lumberras no siguiéron el Norte de la razon, que mucho, que yo le dexe, y me rimita a la Fé, con cuya luz solamente puedé rastrear se los fòdos de tan profundo, y misterioso mar?

Es graue exemplo el de Jeremias en su Capitulo primero, Dizele el Señor, colmandole de faouores en los lances primeros de su platica diuina; *Prius quam te formarem in utero noui te, & antequam exires de vulua sanctificauit te, & prophetam in gentibus dedi te,* antes que te formara en el oriéte materno te canoci, y te sãtifiquè anticipadamente al salir a la luz desde el claustro de tu madre, y te di por profeta de las gentes con la misma antelacion. Oye la voz de Dios el Profeta, preuenido desde tantos siglos antes, y sin poder pronunciar, confessò su insuficiencia: *A, a, a, Domine nescio loqui.* A, a, a, responde tartamudeando? esto es hablar como niño balbuciente, que intentando hablar no puede; pero ay misterio en dezir tres vezes, A, porque se estiende a esse numero, y no se queda en la aspiracion primera, ni passa a

mas de las tres? Algunos Comentadores sienten, que fue quien le hablaron las tres Diuinas Personas, y que fue el Padre el q̄ dixo, q̄ le auia conocido: el Hijo, q̄ le santificò, y el Espiritu Santo, quié le diò por Profeta de las gentes: pues en viendo Trinidad de vn Dios en las tres Personas, muestre q̄ no puede hablar, ostétese balbuciete, para dar a conocer, q̄ es inefable misterio, y q̄ no puede só darle en siendo humana la voz.

Los Serafines, que apuntè de Isaias, nos dan liciones, desde que el los vio, q̄ mientras mas se cetraren los ojos para tã ondo misterio, se conocerà mas del, y q̄ los de Fè son solos los q̄ le han de rastrear. Dize q̄ vio a Dios sentado en silla de Magestad, cercado de estos Espiritus; *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum, & ea, quæ sub ipso erant, replebãt templu: Seraphim stabant super illud, sex ala vni, & sex ala altari, duabus velabant faciem eius; duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Cada vno tenia seis alas y aunq̄ cõ las dos volabã, cõ las otras quatro plumas cubrian el rostro, y los pies. El Caldeo, Forerio y Vatablo, y tambien San Iuan Chrylostomo siéten que los Serafines se cubrian sus mismos rostros: y assi trasladan;

Viegas in Apoc. c. 6. n. 4. Cornel in Com. Jer. cap. 1.

Isaia. c. 6. n. 1. & 2.

Cald. For. Vatablus hic. D. Chryso. hom. 4. in hac vision.

Velabant

Jeremie c. 1. n. 4.

Jerem. ibi num. 6.

Velabant facies suas: para volar se reboçan ellas substancias hidalgas? Los ojos cubren para levantar el vuelo? Medios que son de tropieço eligen, porque sus plumas se remonten mas velozes? Si, que para tanto misterio como tienen entre manos, es medio vendar la vista; No lo entiendo, si ya no en las palabras siguientes nos dize mas el Profeta; Oigamos su relacion; *Et clamabat alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum;* vno se llamaua a otro, y con alternadas voces repitan Santo, Sãto Señor Dios de los exercitos: tres vezes repiten Sãto? Que quiere significar? El inefable misterio de la Trinidad Santissima, dize S. Iuan Damaceno; *Deitas trine Sanctificatur, gloriaque afficitur, cum dicitur ter Sanctus, Sanctus, Sanctus:* Ac rursus tres hypostases vna tantum gloria afficiuntur, cum dicitur Dominus Deus Sabaoth, plena est omnis terra gloria eius; *Sanctus ergo Pater, Sanctus Filius, Sanctus Spiritus Sanctus. Ter Sanctam ergo dicimus Deitatem, & Trinitatem, non verò unicam eius Personam:* Pues si pretenden noticias de tres Personas, y vn Dios, dize a tiempo S. Bernardo, aduertida diligencia es el ocultar la vista; que mientras mas la

cerraren, alçaran el vuelo mas: *Licet velent caput Domini, velent pedes, sed sibi ista non velant: Magis autem sedulo velant, & volitant inter ista, & alta potentia eius, & profunda sapientia vestigantes; nec sanè scrutatores sunt maiestatis vt proinde opprimantur à gloria:* Con el misterio de la Trinidad se acierta, no con vista de razon, con ojos de la Fè si, pues quando los Serafines quieren batir mas las plumas, vendenfelos con las alas, para enseñar a los hombres, que a ojos cerrados han de ir, si le quieren rastrear; *Seraphim stabant super illud, duabus velabant facies suas, & duabus volabant.*

D. Ber. ser.
5. de verb.
Isaia.

§. VII.

Oy se muestra el Padre liberal, el Hijo reconocido, y el Espiritu Santo secundo.

Con todo esto, señores, sea fin de mi discurso y encañecimiento fundado en lo mismo, que obscuramente alcançamos: El Padre Eterno no anduvo liberal en la generacion de su Hijo, porque como enseña S. Tomas, y toda la Escuela de los Teologos, no le engendrò libremente, sino forçosa, y necessariamente: *Ex necessitate oportet se ipsum intelligere, ex hoc au-*

D. Th. 4.
tes. c. 11.

Isa. ibi. n.
3.

D. Dam. in
Trisag. vi-
de D. Hier-
on. D. Ci-
ril. Procop.
Orig. hom.
4. in Isaia.

iem, quod se ipsum intelligit oportet, quod Verbum ipsius in ipso sit:
 Es necesario que el Padre se entienda a si mismo siempre, y como necessariamente se está entendiédo, necessaria, y no libremente engédra al Hijo: esto es no andar liberal, porq̄ la liberalidad, y largueza pide indiferéncia, y libertad para dar, y poder no dar: le Hijo, no anduvo humilde con el Padre en la eterna generacion, porque siendo igual con el, no se le podia humillar: El Espíritu Santo no anduvo fecundo, porque no produjo quarta persona, ni la pudo producir, porque quedaron exhaustas las facultades del entender, y del amar: pues desempeñense oy las tres Personas Diuinas (digamoslo assi) muestrese el Padre liberal con el Hijo, dandole potestad en los cielos, y en la tierra, *Data est mihi omnis potestas:* Humillese el Hijo, reconociendo que el Padre se la ha dado, *Data est:* El Espíritu Santo se muestre fecundo engendrando a los hombres de nuevo en las aguas, para que en ellas renazcan Hijos

de Dios por su virtud; *Nisi quis renatus fuerit ex aqua:* Sean los hombres Dios, bautizándose en ellas; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti;* y se conocerá, que hazen oy las tres Personas lo que no hizieron en aquellas processiones por sobra de perfeccion.

O Trinidad diuina! O vnidad Soberana! Trinidad en propiedades, vnidad en esencia! Trinidad de relaciones, vnidad de naturaleza; tres Personas, vn Dios; vn ser en tres supuestos distintos, sin apartarse juntos, sin confundirse indiuidos en las obras; concordes en el amor; iguales en el poder; conformes en la Magestad: Creo q̄ soys trino, y vno, y todos los que me oyen lo creen assi, cautivádo la razon, valiéndose de la Fè, a cuya obediencia promete Dios la asistencia de su fauor en la gracia, para assegurar el ver tanto misterio có claridad en

la gloria, *Ad quã*

nos, &c.



DISCURSO DECIMO QUINTO
EVANGELICO

EN LA
**SOLEMNIDAD DEL SACRAMENTO
 DE LA EVCARISTIA.**

PREDICOSE EN LA CAPILLA

*Real en presencia de la Reyna nuestra señora Do-
 ña Isabel de Borbon en las rogativas que hazia
 los Inueves por la tarde, estando su Ma-
 gestad en Zaragoza.*

SALVTACION.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus, Ex
 Euangel. Lect. Ioann. cap. 6.*



VN A puerta cerrada vió el Profeta Ezechiel, que miraua al Oriente en aquel vaticinio, ó profecia de su Capit. quarta y quatro: *Et conuerit me ad viam porta Sanctuarij, que respiciet ad orientem, & clausa est ianua: Cerrado está el postigo, dize el Profeta: Princeps, ipse sedebit in ea, ut comedat panem coram Domino, en el podrá su asiento vn Principe diuino, y comerá su Pan delante del Señor. Hizo dificultad a mi Padre San Geronimo esta posicion de filla, porque si bien se mira, desdize de la pompa de vn trono magel-*

*Ezech. ca.
 44. na.*

D. Hieron.
lib. 13. f. p. r
Ez.

magestuoso ponerla a los umbrales del palacio; siempre está en el retrete mas oculto, y lo q̄ mas admira al Doctor Maximo, es ponerla a la puerta estando cerrada, y en ella alimentarle solamente de su pan; empero examinadas las circunstancias del caso descubren visos de vn secreto misterioso: *Clausam dixit portam, quia nemo potest corporis, & sanguinis Domini pro maiestate rei Sacramenta cognoscere*: El postigo cerrado es este Sacramento del cuerpo, y de la sangre de Christo nuestro bien: El principe Divino es el Hijo de Dios, que en estos accidentes emboçado, come de aqueste Pan, que sustenta a los hombres: Llama puerta cerrada estas especies, porque no caen debaxo del examen humano, solo se referuò el inquietar sus sellos a la luz de aquel Dios, que está escondido, ò a quien gustare de iluminar con su gracia: Pues oy depende del el examinar sus rayos, quiero pedirla a su mano liberal, llegandome a llamar a la puerta de gracia, que es su Madre; dandola para obligarla la petition, que dexò en esta ocasion el Angel; AVE MARIA.

Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus: Ex Euangel. Lect. Ioann. cap. 6.

§. I.

El poder vencido a manos de Amor en el Sacramento del Altar.

OY salen a desafio el amor; y el poder de Dios; el poder confiado en los esfuerzos de su omnipotencia, y el amor en los alientos de su voluntad; el poder se promete trofeos: viendo que no ay dificultad que no vença, y que lo que no implica, lo pone en execucion, y q̄ sino contradize, lo exe-

cuta poderoso: El amor que no solo vence lo que es posible, sino que estiendo los brazos aun mas alla de la imposibilidad, se promete gloriosos vencimientos: *Amor non accipit de impossibilitate solatium, non recipit de di. difficultate remedium, & nisi ad desiderata peruenerit, necat amantem*, dixo San Pedro el Chrylogo: Nunca se dà por satisfecha la voluntad con executar lo posible; a lo imposible aspira el fuego de sus afectos, no halla consuelo en vé-

pet. Chryf.

cer

cer dificultades, qualquier deseo pone en execucion, aun q̄ toque en los terminos de la impossibilidad; porque sino, muriera a manos de sus mismos deseos: Empero la omnipotencia entre su infinidad se ciñe a lo que es posible, en poniendo por obra, lo que no contradice, se ha-lla cō desahogo, y satisfaciō.

Cō delgada pluma Theodoretto escriuio mi discurso en la question 72 del Genesis. Mandale Dios a Abraham q̄ le sacrifique su Hijo, en quien depositō sus esperanças: *Tolle filium tuum, quem diligisti Isaac:* Dame a tu hijo a quié amas, a Isaac; quiero que le sacrifiques, y que me le ofrezcas en holocausto. Obedece el Patriarca sin examinarla voz, ni replicar al imperio, ciego el discurso a la intimaciō del mandato: sale a deshora de casa a poner por obra el sacrificio, y quando ya queria correr los filos del alfange por la garganta del heredero, le detiene Dios diziendo: *Ne extendas manum tuam super puerum, nec facias ei quidquam:* detē el braço Abraham, quede el amago en el ayre, no dē en Isaac el impulso del azero: Ofrecese a la ocasion retoçando vn carnero cō las ramas, y executa Abraham en el golpe de su obediencia:

Extraña, no vulgarmente esta circunstancia Theodoretto, dexando algunos primores, que han tocado aqui los Padres, cargando sobre este amago solamente el pensamiento: Si intēta Dios examinar a Abraham de resignado, y amante, y para tentar su afecto, le manda q̄ dē muerte al mayorazgo, porque en la execuciō de su fineza la impide, sin q̄ se logre tā fina correspondencia: Dē el golpe en Isaac tambien, pues a el se hizo el amago; ò porq̄ el amago solo, y no el golpe de la muerte se ha de probar en Isaac? Sino me engaño, se responde el Docto Padre; en la significacion de estas cosas consiste la noticia de los intentos de Dios: *Isaac typum gerbat diuinitati; Aries autem humanitatis, extendit Abraham manum, & arripuit gladium, ut immolaret filium suum:* El sacrificio de Abraham fue image y figura del sacrificio de Christo: en el se representan las circunstancias de su muerte: Isaac significa alli la diuinidad del Verbo: y el carnero era vna sombra de su humanidad sacrosanta: pues para q̄ se conozca q̄ no se dà por cōtēto con lo posible el amor, sino q̄ tira a lo imposible tambien; quando dà el golpe en lo humano, amague el braço del

Gen. 22. 7.
2

Genes. ibi.
num. 12.

Theodor. q.
72. in Gen.

del amor a lo diuino, porque quede satisfecha tirando a los impssibles la voluntad.

Que se dexa rendir, y sugetar el poder a las fuerças del amor, notò profundamente S. Iuan Chrylostomo dando luz a vnas palabras del Capitulo 6. de San Iuan: *Sciens Iesus quia omnia dedit Pater in manus*: Introduce al Redemptor con noticias ciētificas de que tenia todas las cosas en sus manos, y como tanteando cō esse conocimiento, si el poder, q̄ le puso en ellas su eterno Padre, se ajustaua, y alcāçaua lo que queria emprender, y si esta ciencia con que le introduce, tiene visos de tātco, crece la dificultad: porque, q̄ quede intentar, que el obrarlo le pueda ser difícil? Ay dificultad alguna, que se pueda resistir a los esfuerços de su braço soberano? Tan difícil es la hazaña que ha menester considerar en sus bienes? Y entrar en consejo con la cōsideracion, para medir su caudal: Aueriguemos el fin, que en el examen del se ha de delazer la duda: Trataba Christo de cōuertir a Iudas, y pretēdia conuertirle, por medio de su poder: dixo el Chrylostomo con florido ingenio: *Ipsum Iudam potentia sua conuertere in bonum*: Para esso entra en consulta de los bienes, q̄

possee? si, por esso aduertidamente añadio Ruperto: *Sciens, quia omnia dedit Pater in manus, idcirco lauit pedes discipulorum*: Que porque tenia todas las cosas a la disposicion de su mano poderosa, por esso se humillò a lauar los pies de sus discipulos, y consiguientemente los de Iudas aleuoso, que fue, como si dixera; apartòse el traydor de su amistad por dinero, y le quiere bolber a fuerças del interes: por esso pone a sus pies todo lo que possee, poniendo en ellos las manos, y en las manos tantos bienes, como son los que estan a su disposiciō; Aora pregunto yo; conuertiose Iudas? No, y quando le ve el Demonio venir con los alientos de poderoso a Christo, persuadcle a Iudas, que no espere? Y que haga resistencia, quando le llegue a lauar? En ninguna manera, solo Pedro se escusò de admitir el rendimiento: Pues dexemos esto aqui, y ponderemos otro lugar de San Iuan: Tratò el Hijo de Dios de dar su cuerpo en mājara, cifrando todo el esfuerço de su amor en vn vocado: dasele a Iudas aun viendo sua aleuosia, y elen recibendole, sin permitir a su poca Fè mas platos, se salio del combite para tratar de venderle; *Cum accepisset*

Ioan. c. 13.
num. 3.

D. Chryst.

piſſet bucellam, continuo extuit,
 para q̄ se apresura esse tray-
 dor tanto aora: pregunta San
 Cirilio Alexandrino, porque
 no espera, como esperò a q̄
 le lauen? Quien le aconseja, q̄
 huya? O que ve de nuevo en
 Christo, q̄ le huye el cuerpo
 temeroso? *Ne ſcintillam in ani-*
mo accenderit, ac perinde illumi-
nauerit magna precipitem agit
Diabolus celeritate, temio el
 Dominio q̄ se fuera encen-
 diendo la centella del amor
 en el coraçon de aquel hom-
 bre, y q̄ si se detenía, se auia
 de conuertir: en verdad, que
 es bueno esso; ha visto venir
 a Christo armado de su po-
 der, y no le presuade, q̄ se
 huya, y quando viene en el
 pan, le aconseja, q̄ se alege?
 Que trae de nuevo emboça-
 do en el trigo, q̄ le tiene mas
 medroso? Es q̄ ya en el pe-
 leana con las fuerças del a-
 mor, si antes le armaba el po-
 der con sus alientos, y como
 Dios amante, y enamorado,
 se sobrepone a si mismo (di-
 gamoslo assi) como omni-
 potente, le teme mas el De-
 monio, quando se arma del
 amor, q̄ quando llega a valer-
 se de las armas del poder.

En este grande, y venera-
 ble Sacrameto veo cifradas
 oy estas victorias del amor
 diuino: Imposible le pareció
 al poder, q̄ Christo se que-
 dalle con los hombres, quan-

do por medio del morir se a-
 uia de ausentar de su compa-
 ñia, porq̄ el irse y quedarſe,
 implica contradiccion, y con
 todo esso vemos q̄ se q̄da en
 el pã, sin q̄ la diuision, q̄ haze
 la muerte, le alexe; *Caro mea*
vere est cibus, & ſanguis meus vere
est potus, no dize oy en voca de
 S. Iuã? no solo q̄ su carne es
 comida verdadera, sino tãbiẽ,
 q̄ su cuerpo està debaxo de
 los accidẽtes del pã? presẽte
 no lo tenemos? Si pues como
 tã emboçado, q̄ si le vamos a
 buscar, ni le vemos, ni encon-
 tramos? quiẽ puede cõponer
 este imposible, de partirſe cõ
 q̄ darse quãdo el poder se sa-
 tisfaze cõ ausentarse, y partir-
 ſe? Esta es obra del amor,
 q̄ vèce imposibilidades: pues
 quedese, aunq̄ se ausẽte, a fu-
 erça de amãte Christo, porq̄
 finezas tã grãdes se reduzgan
 solamẽte a la voluntad.

Alẽtemos esta cõsideraciõ
 cõ vn grãte reparo de Psello
 Docto Escritor; Quiso, como
 poderoso Dios, entrar al pe-
 cho, y coraçõ de la alma, y ha-
 llò, q̄ a su omnipotẽcia no le
 bastaua su capacidad, era limi-
 tada esfera para el poder de su
 virtud infinita; no pudo ètrar
 todo Dios, y assi se cõtẽtò cõ
 entrar sola la mano por los
 resquicios de los sentidos,
Dilectus meus misit manũ suam
per for. mem no dize hablan-
 do por ella el Espiritu Santo?

D. Cyril.
 Alex. l. 9.
 in Ioan. c.
 16.

Cant. c. 5.
 num. 4.

Es el caso, dize Psello; q̄ no cupo Dios, como omnipotente en su pecho, y contentose có llegar con la mano detrás del corazón: *Sponsus in interiori eius tabernaculo noluit habitare, sed illum, ut qui comprehendere non potest, minime capiebat: hoc enim manu sponsi, ea que sola replebatur:*

Psellus in Cantica.

Cantic. ibi num-1.

Mas veo q̄ dize luego: *Comedi fauum cum melle meo*, q̄ como a todos Dios y le hallò detrás de sí, ciñendo su inmensidad en vn breve vocado, pues q̄ nouedad es esta, allí la mano sola, y aquí Dios todo, y entero? Si, que allí va poderoso, pero aquí viene enamorado; y no alcanza el poder a executar las traças, que dà el amor, para conseguir los fines, q̄ pretende alcanzar.

No quiso el Abbad Ruper- to reducir a luz comun verdad tan asentada, è ingeniosa, y así reparò ondamente, en que Christo nuestro bien no hizo milagro alguno en la noche de la cena siendo quando parece, que los auia de obrar mas prodigiosos, pues instaba la ocasion como fatal de la conuersion del mundo, y se responde con vn piadoso encarecimiento: *Facta cœna cessauit patratis miraculorũ*, que acabada la cena, se le des- hizo, al parecer, a Christo el taller de hazer milagros; Exageracion es grande: como pone al poder raya vn Padre

Rupert.

tan eminente? quien jamás puso limite a los alientos de su brazo poderoso? y mas en las materias de hazer milagros, que son infinitas? Que no esta en esto, se reconuiene Ruper- to, sino q̄ esta cena es el combite del amor: donde estan los imposibles, q̄ puede hallanar sola la volúdad: pues retirese el poder, q̄ mira solo a lo posible, y dese por vencido, quando trata el amor de obrar sus marauillas, q̄ como imposibles no cae debaxo de su jurisdiccion.

Estos los triúfos, son estas las vitorias del amor de Dios en el Sacramento del altar: estos los imposibles executados en el pan diuino, donde por componer elirse con el quedarse, dà su sangre en bebida, y su cuerpo en manjar: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

§. II.

Para quedar en Dios vna alma, se ha desnudar de todo lo que no fuere Dios.

DE lugar esta clausula a las demás del Euangelio, y aunq̄ pedía sus sentidos misteriosos mas dilatada poderaciõ quiero ceñirme a este discurso breue, por dar lugar a las demás: *Qui manducat meam carnẽ, & bibit meũ sanguinem, in me manet, & ego in illo.* El q̄ come mi carne, y bebe mi sãgre queda en mi, y yo que- do

do en el: ¿es quedar el hombre en Dios, y Dios en el hombre? Dexar la vida de hombre, y vivir vida de Dios: desnudarse de las sombras de lo antiguo, vistiendo luzes de lo nuevo de Dios, con visos tan soberanos, que todo lo que es humano, quede transformado en lo diuino.

Con ingenio grande San Ambrosio lo ponderò en el Capitulo 5. de los Cantares: Introduce dormida (despues de auer comulgado) a la alma enamorada; así lo significa en sus palabras la Esposa: *Comedi fauum cum felle meo*: Llega el Esposo amante, en medio del silencio de la noche, y con fineças nacidas de sus afectos llamó a sus puertas desvelado; y cuydadofo; *Aperi mihi Soror mea*, la dixo: Abreme Esposa, y Hermana, que gusto descansar de mis desvelos, gozando los regalos de tu conbersacion agradable, y dulce; Embaraçada la alma con las voces de Dios, respondió vnas palabras, que a la primera luz, mas parecen desden, que secreto misterioso: *Expoliam me tunica, quomodo induar illa?* Heme desnudado ya, como bolueré a vestirme vna vez desnuda? En verdad, que no sè yo, en que estriba la dificultad, replica S. Ambrosio, que no halle mo-

do la Esposa, para boluer a vestirse con los mismos arreos, de que poco antes se despojò: *Quomodo, dize? Imposible la parece? Si, se responde con doctrina, y eloquencia: Tanta est vis consummata emendationis, ut in quandam redeat pueritia spiritualis etatem, que vias erroris ignoret, crimen, et si velit, non possit admittere, quomodo induar illa?* Si el vestirse la Esposa, dize San Ambrosio, es boluer a los defectos, que antes de comulgar, la manchaban el ama, y quien llega al còbite de Dios Sacramentado, defuerte ha de desterrarlos, que nunca mas los ha de abraçar, responde acertadamente, que ignora el modo de boluerse a vestir, que quié se desnudò de los achaques antiguos para recibir a Dios en espies de pan, no ha de saber boluer a los accidentes de la enfermedad, que dexò.

Tan otro has de quedar, o tu que desnudo llegas a esta, mesa soberana, que te deues olvidar de lo mismo, que fuiste: si vna vez te despojaste de la culpa por vnirte a este Señor por medio de la gracia, que te dà en esta comida, no repitas el vomito del pecado, ignora los caminos de los vicios, que tan errado anduuieste, diferente has de ser del que eres antes que fuesses combidado:

D. Amb.
serm. 22. in
Psal. 118.

Cant. c. 5.
num. 1.

Cant. ibi.
num. 3.

do: tan desemejante a ti mismo, que no parezcas hombre, sino Dios: esto es, quedar Dios en ti, y tu quedar en el: *In me manet, & ego in eo.*

Confirma este pensamiento el Capitulo 39. del Genesis Torpemente afectuosa sollicito a Iosef su Señora amante: y el con casta resistencia dexò la çapa en manos del peligro, y boluio las espaldas al riesgo de su torpeça; y para apagar el fuego, que se podia encender entre los verdadores de su lozania, la dixo:

Gen. c. 36.
vum. 6.

Quomodo possum hoc malum facere? Como he de poder hacer este mal, ni executarle? Buena ignorancia porcierto, le replica San Gregorio, la respuesta auia de ser; que no quiere ofender a su señor, ni ser ingrato a sus fauores, que es responder conforme a las finezas de vn buen correspondiente: empero, que no puede, no lo entiendo; De donde le ha nacido esta imposibilidad? De su agradecimiento, se responde San Gregorio: *Quibus ostenditur, quia bona, quæ assecutus fuerat, repente memoria intulit, & malum, quod se pulsabat, eiecit, & quia percepta gratia meminit, vim culpe imminentis fregit.* Acordòse Iosef, en el riesgo de la culpa a que le sollicitaua, que era ofensa de su dueño, de quien

D. Greg.
Magnab.
30. moral.
c. 18.

auia recibido excessos en los fauores, y pudo tanto con el la memoria del bien, que le auia hecho, que le impossibilitò para el agrauio, y así responde, q̄ no le puede ofender: *Quomodo possum hoc malum facere?* Que en vn pecho agradecido, han de quedar tan impossibles las ofensas, que se ha de ignorar el modo de su posibilidad.

No solo no has de tener alientos para ofender a vn Dios, que francamente te beneficia, sino q̄ has de quedar inhabil, para ofenderle: no solo no has de boluer a la ocasion de la culpa, sino que no has de poder repetir el camino de sus danos: Si vna vez le recibiste, y en si mismo te hizo tan singulares mercedes, quando se ofrece el lance del pecado, escusate con tu impossibilidad, *Quomodo possum hoc malum facere?* Quando intentare cautiuarle los sentidos la hermosura engañosa, y a parente, di, q̄ tienes a Dios en el coraçon, y que ya es imposible hazerla lugar, *Quomodo possum hoc malum facere?* Quando quiere tu despeño la memoria del agrauio; y te inclina a la vengança acuerdate de los bienes que te haze tan gran Señor, y la respuesta sea, q̄ no le puedes ofender, a imatacion

cion de Iosef, que a fuer de agradecido, tiene por imposible la execucion de vna ofensa: *Quomodo possum hoc malum facere? Y* siguiendo a la Espola en sus enseñanças, q̄ vna vez despojada, de todo lo que es defecto, le parecio imposible el boluerle à repetir: *Exfoliauit me tunica, quomodo induat illa?*

§. III.

Para quedar en Dios el que le recibe, no ha de tener ojos para ver otra cosa fuera de Dios.

A Mas dilatadas ponderaciones me estan llamando estas palabras; *In me manet, & ego in eo*, Solo ha de quedar en Dios el que comunica, y Dios ha de quedar en el, tan ageno de lo que Dios no fuere, que no ha de tener vista para ver otra cosa fuera de Dios, porque quien llega a las dichas de vnirle a si, y tenerle dentro del pecho, no ha de tener ojos para ver criaturas, se ha de satisfazer con la vista sola del Criador.

Que agudamente lo ponderò San Paulino explican-

do vn lugar del Capitulo diez y seis de los Iuezes: Quitaronle a Sanson la copiosa madeja del cabello hermoso, en que estaua librada la fuerza de su virtud; Ya saben todos el caso: el engaño es conocido de aquella muger lasciuia, a quien descubrió el secreto, pues no contentos los Filisteos con los desprecios de tan mysterosa melena, le sacaron los ojos tambien: pues dize el Texto sagrado, que dando passos el tiempo, *Iam capilli eius renascenti caperant, & Principes Philistinorum conueniunt in vnum: Sintiò Sanson, que los cabellos le nacian otra vez: Trata de tomar vengança de sus enemigos, reconociendo en si restituidos los alientos primeros, y no trata de pedir, que le buelva Dios los ojos: Estraña mucho San Paulino este silencio en Sanson, y para examinar el porque no los pide, propone vna dificultad: si ve por la experiencia, que Dios se ha desenojado, ya pues le restaura vn bien de dos, que le quitò, por que viendo le buelue los cabellos, no se alienta a pedir, que le restaure la vista tambien? Que es la causa, pregunta, de enmudecer, pa-*

Judic. 7. 16
num. 22.

D. Paul.
epist. 4.

ra vna suplica, al parecer, tã justificada: Ayla muy grande, dize Paulino: *Forſitan Sanſon receptis propter futurum myſteriũ crinibus recipere ſimul, vt amiſſerat oculos, idcò non deſiderauit, quia Virtus illa cœleſtis gratiæ interniſana luminibus corporeo non egebat obtutu: Sintio Sanſon que le renacia el cabello, y q̄ tenia principio ſu reſtituciõ de vna virtud diuina que tenia dentro del pecho: pues no apetezca viſta ni quiera pedir ojos, que quien tiene a Dios dentro de ſi, ò alguna virtud ſuya, no los ha de tener para ver otra coſa fuera de Dios.*

Iſai. c. 6.
num. 1.

Disfarçò eſte ſentimiento el ignima de Iſaias, que haze luz a todos viſos: *Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolum excelſum, & eleuatum, & ea que ſub ipſo erant replebant Templum: Seraphim ſtabant ſuper illud: ſex ala vni, & ſex ala alteri: duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant: Viò a Dios ſentado ſen ſu trono, viò tambien Seraſines que eſtauan en pie, y volaban con las plumas que ſalian del enamorado pecho, porque con las otras quatro ſe cobrian los pies, y el roſtro: Aſſi lo ſietè algunos, como he explicado otras vezes; por eſſo leen; *Duabus velabant facies ſuas,* declarando q̄ eran*

ellos: y no Dios, a quien vendaua: San Iuan Chryſoſtomo entiende, que eſtos Angeles aqui, ſignificaron los Fieles que aſſiten, y que acompañan a Chriſto en la Eucariftia: *Et ſi vos quidem Rex ad conuiuium vocet cum timore accumbitis, cibosque appoſitos cum reuerentia, & ſilentio ſumitis, Deo autem vos ad ſuam menſam vocante, Filiumque ſuum vobis apponente. Vbi Angelicæ poteſtates aſſiſtunt cum timore, & tremore: Vbi Cherubini velant facies ſuas, atque Seraphini cum tremore clamant, &c.* Pues porque cubren los ojos quando eſtan teniendo a Dios, y mas en el Sacramento? Antes los auian de abrir, para eſtar mirando ſiempre los realces de eſſe bien, que llegaron a alcançar; y mas ſiendo el manjar miſmo que eſtan deſeando ver: *In quem deſiderant Angeli proſpicere:* Claro eſtã, mas fue enſeñança a los hombres a quien repreſentauã, y darles vna liciõ del modo con que han de auerſe en recibiendo eſte pan; que en llegando a apoſentarle, y a vnirle conſigo miſmos en los retretes del pecho, han de vendarſe los ojos a todo lo que es criaturas, y dexarlos ſolamente abiertos a lo que es Dios.

D. Chryſo.
hom. de
Chriſt. mi-
rac.

Cant. c. 5.
num. 2.

Ego dormio, & cor meum vigilat, dezia entre sus defenganos el alma; cerrados tengo los ojos del cuerpo en el sepulcro de vn sueño profundo; pero los del coraçon despiertas centinelas: pues quié la obliga a essas atéciones de los sentidos interiores, y a esos descuidos de lo exterior? Ella explica el origen de sus desvelos; *Comedi fauum cum melle meo*; auia acabado de Comulgar, de recibir a Dios en vn bocado: pues cierre al múdo los ojos, y abralos sola mente para Dios, que quien llega a las dichas de tenerle consigo, Dios ha de ser solo a quien ha de mirar; *In me manet, & ego in illo*.

Cant. c. 5.
num. 1.

§. IV.
Dios se ciñe en vn bocado porque ajustado a nuestra corta capacidad le podemos recibir.

Que el hombre pueda q̄ dar en Dios, no parece imposible; pero q̄ Dios quede en el hombre, no sè como puede ser: No es inmenso? Si: y por su inmensidad no ocupa todo lugar? Es verdad; pues quien podrá abrazar a vn Dios inmenso? Como podrá caber en el coraçon del hombre teniendo

los espacios tan limitados? Esto es lo grande de su amor q̄ se sabe ceñir a fuerça de sus afectos, y estrechar su inmensidad para poder caber en quien llega a recibirle cõ disposicion.

En vnas repetidas, y bien comunes palabras descubriò nueva senda mi Padre S. Geronimo para descurrir este punto: *Sapientia edificauit sibi domum, miscuit vinum, & percussit mensam*, dize el Espiritu Santo: Edificò vna casa la sabiduria, preuino en ella vna mesa, y mezclò el vino antes de començar a comer en el vanquete: Quien viò jamàs aguar el vino a los combidados, y esto anticipadamente? El aguar la bebida espera siépre al gusto de los q̄ han de beber: Es verdad, sino fuera esta preuension misteriosa, dize el Maximo Doctor: *Miscuit*

Proverb. c. 9. n. 9.

vinum diuinitatis sue arcana capere non valentibus assumptæ humanitatis sacramenta patefacis: Era Dios el que estaua en las especies del vino que se auia de beber, y a Dios por su inmensidad nadie le puede recibir: pues templese la grandeza, acomodese, para que pueda caber, porque sino la templara, no pudiera encerrarse en los senos ceñidos de nuestra cortedad,

estas son las finezas nunca

explicables del Amor de Dios en estos blancos accidentes, adonde resplandece su voluntad liberal: en circulo tan breue, en centro tan abreviado se estrecha todo Dios, a quien no puede abraçar ni la tierra, ni el cielo; y con todo esto se ajusta a esfera tan limitada porque quiere aposentarse en el coraçon humano: y aunque por su inmensidad no ay pecho alguno, en que pueda caber, busca traças su afecto para que le reciba, sin que le estorue toda la inmensidad.

En vna discripcion que haze de Dios San Iuan en el primer Capitulo del Apocalypsi veo estas finezas dibuxadas tambien: Dize que viò vna Persona en quien se representaua el Hijo del hombre, siempre con las insignias sagradas de Sacerdote: *Vidi similem filio hominis vestitum pedere, & pracinctum ad mamillas Zona aurea*: Los pechos, dize que traia ceñidos con vna cinta de oro: Marauillosa pintura si se atiende a la significacion, porque como los pechos significan la abundancia del amor, ceñio aquel Dios los raudales copiosos de sus infinitos afectos, porque no nos anegasse el golpe de su voluntad: Esto es muy assentado, pero en el como los

ceñe està la duda; y ya que quiere estrecharse, porq̄ ha de ser de oro el ceñidor? No es simbolo del amor el oro? En el no se retrata lo aquilatado de la caridad? Pues si su caridad se significa en los pechos, como se estrecha con otro amor? Porque si el abismo de su voluntad nos anega, porque es limitada la capacidad del hombre, se ceñe con otro amor, ò por mejor dezir, con otro respecto q̄ le mira para que ajustandose cõ el respectiuamente, tenga para recibirle suficiete proporcion: Con que si parecia imposible que Dios quedasse en el hombre, porque su inmensidad no es limitable, ajustada y ceñida, por la fuerza del amor cabe en su pecho, y viene aquedar en el; *In me manet & ego in illo.*

§. V.

Es milagro que vn Principe favorezca con igualdad a los suyos, & Dios los obra en el Sacramento, porque todos los hombres participen igualmente de sus fauores.

NO se estrecha a estas finezas solas nuestro Principe Diuino en este Sacramento Soberano, a otras
mas,

Apocaly.
c. i. v. 13.

mas, y mas crecidas le haze estender la infinitad de su amor, y se descubre en las mismas palabras esta dilatacion de su voluntad: El que comiere mi carne, y bebiere mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el, es la promessa de este Dios enamorado: Es digna de aduertencia la igualdad del prometimiento: Todos los que le comieren dignamente han de ser igualas en el quedarse en el? Si, que como en este Sacramento se muestra Rey, y señor, y es el mayor milagro de los Reyes que beneficien con igualdad a los suyos, los haze en la Eucharistia, para que todos le gozen, sin que 'aya desigualdad.

Que fue el mayor de todos los milagros la institucion de este misterio admirable enseñò Santo Thomas: *Miraculorum ab ipso factorum maximum*: y San Clemente Papa le diò nõbre de estupendo entre todos los prodigios: *Stupendum super omnia miraculum*: y en que consiste la grandezza de esta marauilla? Veamos como conduce a los intentos de mi proposicion: En que la substancia del pan, y del vino se conuierte toda en la substancia del cuerpo y de la sangre de Christo: Pues

de esse milagro nace, que todo Christo se dà a todos igualmente; y es la razon evidente, y clara, porque por el mismo calo que la substancia toda del pan se conuierta en la substancia del cuerpo, y estè alli Christo con estilos de substancia; *Iuxta modum substantie*, como dize el Theologo, no puede estar partido, sino esforçoso que estè todo en la Hostia, y todo en qualquiera parte, y consiguientemente se ha de dar todo a todos, y todo a cada vno con igualdad Es doctrina profunda del Angelico Doctor en la 3 part. q. 76. artc. 4. respondiendõ al primer argumento, donde dize: *Quia igitur ex vi huius Sacramenti est in Altari substantia corporis Christi quantitas autem de mensura eius est ibi concomittanter, & quasi per accidens: Ideò quantitas dimensua Corporis Christi est in hoc Sacramento non secundum proprium modum (vi scilicet sit tota in toto, & singule partes in singulis partibus) sed per modum substantie, cuius natura est tota in toto, & tota in qualibet parte: Que quando la substancia estã en alguna parte por razõ de la cãtidad, ha de estar al modo de la misma cõtidad, y como ella es diuisible, segun sus partes ha de estar la substancia alli indiuisiblemente: empe-*

D. Tho. 3.
p. 1. 76.
art. 4. ad 2.

D. Thom.
op. 57.

D. Clem.
Roman. in
Clem. de
de reliq.
& Vener.
Sanct.

re si la substancia esta por si misma (como està la substancia del Cuerpo de Christo en este Sacramento) ha de estar forçosamente con estilo de substancia y como de si es indiuisible, està con modo indiuisible: Esto es en la Hostia toda, y toda en qualquiera parte: Esto no es verdad? Si, y tan cierta, que es de Fè: Luego no puede dexar de comunicarse Christo totalmente, y todo a todos los q̄ le reciben? Eſto està muy allentado, y a eſto ordena este prodigio, que es sobre todos prodigios? Si, que como en los Reyes es el mayor, q̄ todos gozen igualmente sus faouores; quando en este Sacramento se muestra Rey soberano, executa marauillas sobre todas marauillas: para que se facilite, que le participan todos con eſta suma igualdad.

Es muy del caso el manà de que Dios proueyò a los Hijos de Israel en la soledad del desierto, y tiene mucho misterio el modo q̄ les mandò que ruiessen en cogerle, para les siruiesse de alimento: *Colligat vnusquisque ex eo, quantum sufficit ad vescendum Gomor per singula capita:* Tome cada vno, les dize, lo que le fuere bastante para comer: Reparò el Abulense en el

mandato, y le hizo dificultad, que mandasse el Señor, que fuesse en todos la medida igual, porque si entre tanta gente era fuerça q̄ fuesſen de desigual complexion, lo era tambien, q̄ los vnos huiesſen menester mas cantidad del manà, q̄ los otros: no necessita vn niño de tanto sustento como vn hombre: pues porq̄ se les dà eſse manjar con tanta igualdad a todos? El Abulense con su mucha erudicion responde muy al proposito, porq̄ refuelue la duda, diziendo, q̄ Dios obraua alli vn especial milagro; porq̄ disponia de suerte aquel manà celestial, q̄ vna misma càtidad satisfazia igualmente al pequeño q̄ al grande, al de menor, y mayor complexion: Gran marauilla por cierto; a que se puede ordenar? Que significò el manà? Era figura de este alimèto diuino, con q̄ Dios susteta al hombre entre accidètes de pan, y como auia de mostrarse en el verdadero Rey, y en los Reyes es milagro beneficiar igualmète, executò aquel prodigio con la misma igualdad en la figura, y la sombra, q̄ en la verdad del misterio le auian de participar.

De donde infiriò Iosefo vna enseñança a los Reyes: *Hoc autē (dize) à Deo fuisse factum,*

Abulens.
quest. 7.

Exod. ca.
16. n. 15.

Iosephus.

Ut tolleretur locus contentionis, & ne maiores opprimerent minores; que quiso Dios obseruar esta igualdad con los hijos de Israel, porque ella sola conserua, sin contencion las Republicas: impide las opresiones q̄ haze al pobre el poderoso? estorua la enemistad, porque quita la causa de la emulaciõ embidiosa, que la antelacion ocasiona; y como es tan conueniente para los Reynos la paz que de la igualdad se engēdra, hizo este milagro grãde, para mostrar q̄ en el luyo nadie ha de ser preferido en el bien a los demàs; *Colligat vnusquisque ex eo, quantum sufficit ad vescendum Gomor per singula capita.*

Dizo S. Iuan Chrysostomo en confirmacion de este assumpto vna cosa bien graue, y particular sobre aquellas palabras de San Pablo: *Et panis quem frangimus nonne communicatio Corporis Christi est?* Reparò con mucho ingenio en el porque quiso Christo, y preuino, que el Cordero, q̄ era figura suya, quando auia depender de los braços de la Cruz, no se partiesse, ni se diuidiesse: *Os non comminuetis ex eo,* no se dice en el Exodo en el Capitulo 12? Y en este Sacramento Venerable manda, que le diuidan, y repartan a los Fieles; No es el mismo

Cordero en vna, y otra parte? Pues porque gusta de darse crucificado con esta diferencia, con que Sacramento se comunica? Empeño-se en la respuesta con su florido ingenio el docto Padre, y resoluiò la duda con agudeza especial: *Quare addit quod frangimus, hoc in Eucharistia vedere licet, in Cruce autem minimè; sed quod in Cruce passus non est in oblatione patitur propter te, & frangi sustinet, ut oues faciet:* En la Cruz Christo representaua el papel de los inferiores, sacrificandose por los hombres a su Padre, empero en el Sacramento el personage de Rey, de Prelado, y de Pastor; pues no se diuida alli, dese al Padre entero todo; mas aqui dese partido, para que todos participen del, y atendiendo a la igualdad que en esso deue guardarse, obre el milagro mayor, haziendo essa diuisiõ con vn modo indiuisible, para que conozcan todos, que si en los Reyes lo es el ser igual en los fauores con todos; en la Eucharistia los obra, porque en su teatro haze el personage de

Rey: *Et frangi sustinet propter te.*

(:!:)

El que nace destinado a tener posesion de este pan, y deste vino, es el mayor, y primogenito, aunque ay nacido despues.

DA Christo la razon en la clausula siguiente, por q̄ ha de quedar en el, el que comiere su carne, y en la razon q̄ dà se encierra vn nuevo misterio: *Nam sicut misit me vivens Pater, & ego vivo propter patrem, & qui manducat me, & ipse vivet propter me:* porque quien llega dignamente a comerla, vivirá vida por el, semejante a la que el Padre le comunicò: Si esta vida, de q̄ habla, es no menos q̄ eterna, pues es la q̄ el Padre Eterno le comunicò ab eterno; como es posible q̄ el hõbre la llegue a gozar, si el recibirla es en tiempo? Porq̄ consiste en esto la grandeza de este vino, la excelencia de este Pan; q̄ siempre q̄ dà la vida, la da con antigüedad.

Gen. 25.
num. 22.

Veamos si con nueva luz puedo apoyar mi proposiciõ en dos Capítulos del Génesis: Peleaua Jacob con su hermano en el vientre de Rebeca; *Collidebatur in utero parvuli:* y el fin de la lucha era por llevar la antigüedad en el nacimiento: Sucedio, que Esau

se diò primero a esta luz, y aunq̄ nació a vn mismo tiempo Jacob, fue entre los dos el postrero, porq̄ salio despues asido al pie de su competidor: *Protinus alter egrediens statum fratris tenebat manu, & idcirco appellavit eum Jacob:* Quié no dirá, si mira solamente al contexto desta historia, q̄ no avia de ser el mayor Esau? Pues yo le hallo menor en el mismo Capitulo: porque viendo Rebeca q̄ batallauan en sus mismas entrañas, consultò a Dios el suceso, y respondiò la Oraculo, q̄ serviria el mayor al menor: *Maior serviet minori,* y q̄ naciendo postrero, ganaria el mayorazgo, como si fuera más antiguo en edad: Ay mas estraña contradiccion? Esto como puede ser? Sin duda està la solucion de la duda en el Capitulo 27. Llegò Esau a pedir a su Padre que le bendixesse, para que en su bendiccion quedasse cõ la mayoria; y respondiòle Isaac: *Frumento, & vino stabiliui cum, & tibi post hæc fili mi vltra quid faciam?* Llegò tu hermano Jacob con tus pieles, si mentidas, y le bendixe ya en el pan; y en el vino, y fuera de esto no me queda más q̄ darte: San Paschasio entendiò por el vino, y el pã el cuerpo, y sangre de Christo: *Hoc est aperte dicere firmavit cum pane*

Ibi. 25.

Ibi. 25.

Ibi. 27.

ne

D. Pasc. de ne Corporis Christi, & vino san-
 Sacramen. guinis, in quibus illi eterna ma-
 corp. & nebat abundantia: Pues quede
 sang. mayor Jacob, aunque nació
 primero Esau, que si entrò en
 possession de tan diuino te-
 foro, le publica tan mayor,
 aunq̄ naciesse despues; *Maior
 seruiet minori.*

Es muy parecido a este el
 suceso de Zaran: Sabida es
 la historia: Luchò tambien en
 el vientre de Tamar con Fa-
 rès su hermano, con preten-
 sion cada vno de nacer anti-
 cipado: Zaran sacò valeroso
 el braço a esta luz comun, y
 la partera le aclamò por pri-
 mero, atandole por señal vna
 cinta colorada: *In qua obste-
 trix ligauit coccinum dicens. Iste
 egredietur prior*: Emperò vien-
 do Zaran la purpurea ligadu-
 ra, retirò el braço otra vez, y
 diò lugar a su hermano para
 que en el nacer lleuasse la de-
 lantera: *Ille verò retrahente ma-
 nu, egressus est alter.* Ahora repa-
 ro yo en toda esta relacion, y
 hago vna dificultad, para a-
 poyar mi discurso: como pu-
 blica con tanta confianza la
 partera que ha de ser mayor
 Zaran, si la desmiente tan bre-
 uemente el suceso? Si nace
 Fares primero, como se veri-
 fica que Zaran lo ha de ser?
 Ello es implicacion manifest-
 ta, si ya no es, que esté es-
 condido en esta yenda el mis-

terio. San Ireneo, el Chry-
 sostomo, a quien sigue Teo- *Ir. l. 4.*
 doreto, sienten, que aquel *còtr. her. c.*
 lison con el color purpurco 42.
 era figura de la sangre de D. Chryf.
 Christo; y San Cyrilio fue del *hom. 6. in*
 mismo parecer: *Coccinum s̄z. Genes.*
etissimum Christi sanguinem sig-
nificat: Pues que maravilla es, *97. in Ge-*
 que le publique por prime- *nes.*
 ro a Zaran, si ha llegado a *èd. D. Cyril.*
 seguir aquesta sangre precio- *Alex. a-*
 sa: asegure que es mayor, *pud Lip-*
 aunque ha de nacer despues, *pom.*
 pues la antigüedad es siem-
 pre del que entra en su pos-
 session; *In qua obstetrix ligauit
 coccinum, dicens; Iste egredietur
 prior*: que mayor felicidad?
 que mas crecida dicha todas
 las mayorias vincula Dios a
 quien come de este pan: En
 este vino se libra el mas rico
 mayorazgo: quien dexa de a-
 limentarse con el? si en el se
 encierran los bienes de vna
 vida tan durable, que goza
 fueros de vna eternidad? *Nã
 sicut misit me viuens Pater, &
 ego vivo propter Patrem, &
 qui manducat me, &
 ipse vivet prop-
 ter me.*
 (!!!)

§. VI.

Quien dà todo lo que tiene, lo tiene todo: esta es la grandeza de la liberalidad, q̄ en lo mismo que reparte, halla ganancia.

Que comunicò a los hombres la misma vida, dize, q̄ le comunicò su Eterno Padre, y que se queda con ella, aunq̄ nos la dà: No puede negarse que como es vida de Dios, y Dios es su misma vida, dexara de ser Dios, si dexara de tenerla; y así aunq̄ nos la dà, se queda con ella: Bien; emperò añado yo, que si fuera posible que se apartara del esta vida que concede, se quedara con ella aunque la diera; porque son tales las traças, y ardidés de la largueza, q̄ haze que el liberal no pierde, sino que tenga aquello mismo que dà; *Sciens, quia omnia dedit Pater in manus*, dixo San Iuan en su Capitulo 13. Que sabia Christo bien nuestro, que le puso su Padre todas las cosas en sus manus, que fue entregarlas todas a su potestad, como sintió Chrysostomo, Eutimio, y Teofilacto, *Omnia tradita sunt potestati eius*: y en que ocasion advierte el Evangelista con tan cuydadosa atencion, que le entregò todas las cosas el Padre? Alberto

Magno con bien nueuo entendimiento, dize, que fue quando se consagrò: *Omnia potestati eius in manibus tradita dicuntur, cum in manibus accepit panem, dicens; Accipite, & manducate.* Còfiesso q̄ me diò mucho que reparar esta respuesta de tan Gran Doctor, porq̄ auia otras ocasiones en que poder San Iuan dezir de Christo, que tenia todos los bienes: en el monte no refiere q̄ diò a cinco mil personas de comer con cinco panes? No fue en aquel combite donde se alargò el braço de su poder a lo mas que la largueza pudo estenderse? pues porq̄ no dize aquí que lo tiene todo? Y en la ocasion q̄ dà su cuerpo en el pan, dize que todo goza, y que todo lo posee? Porque en el monte, si diò a muchos de comer, no diò en aquellos panes todo lo que tenia; pero en el Sacramento se dà a si mismo, y en si todo lo que cae debaxo de su poder; pues no se diga allí, que lo tiene todo, quando no dà todo lo que tiene; mas aquí que lo dà todo, diga que todas las cosas estan en su posesión: *Omnia potestati eius in manibus tradita sunt, cum in manibus accepit panem, dicens; Accipite, & manducate.*

§. VII.

Ioann, ca.
13, num. 1.

D. Chrys.
Eutimius,
Theoph.

Alberti.
Mag. serm.
in Cana
Dñi.

§. VII.
 Con ser luz la vida, que da Dios
 en este Sacramento, no explica, que
 la da como luz, porque se al-
 ça con el nombre de
 Myſterio de
 Fè.

Vida, dize, que nos dà, y
 no menos que diuina,
 pero no dize, que es luz: Tra-
 tando el mismo S. Iuan en su
 capitulo primero de la gene-
 racion eterna, y temporal
 del Verbo, no dize de el que
 era vida, y que eſta vida era
 luz? *In ipſo vita erat, & vita*
erat lux hominum: Pues ſi quã-
 do ſe da en carne, dize que es
 luz eſta vida, porque ſiendo
 la miſma, paſſa en ſilencio, q̃
 es luz, quando ſe da en pan?
 Yo me he dado a penſar, que
 como eſte Sacramento es por
 antonomafia myſterio de Fè,
 y ſe alçò con eſte nombre, pa-
 rece que afectò en el, mas q̃
 en otros myſterios, ſu cono-
 cimiento obſcuro, para que
 en el cautiuaffen mas los hõ-
 bres la raçon, y entendimiẽ-
 to, y ſus noticias ſe reduxeſ-
 ſen reſignadas todas a la lum-
 bre de la Fè; q̃ tiene menos
 de luz reſpecto de ellos, que
 obſcuridad.

Authoriza eſta verdad el
 capitulo 9. de Iſaias, donde
 quenta q̃ vio al Señor ſenta-

do cercado de Serafines, y q̃
 cada vno de eſtos eſpiritus
 nobles tenia ſeis alas, con las
 dos cubrian los pies, con las
 dos cobrian el roſtro, y con
 las otras volaban: *Vidi Domi-*
num ſedentem ſuper ſolum excel-
ſum, & eleuatum: Seraphim ſta-
bant ſuper illud; ſex ala vni; &
ſex ala alteri, duabus velabant
faciem eius, duabus velabant pe-
des eius, & duabus volabant:
 Mucho han notado aqui los
 comentadores, è Interpre-
 tes, yo con licencia de todos,
 fundado en la enſeñança de
 los Padres de la Igleſia, he de
 ſeguir diferente camino; San
 Aguſtin, a quien ſiguieron
 muchos con Origines, y Be-
 da, entienden por eſtos pies,
 que cubrian los Serafines la
 humanidad de Chriſto: y el
 Apoſtol San Pablo por la ca-
 beça la diuinidad; *Caput Chriſ-*
ti Deus: de donde infero, yo,
 que en aquel trono Dios qui-
 ſo repreſentarse conſagrado
 eſpecialmente, porq̃ ſi bien
 en la carne ocultò ſu ſer diui-
 no, ſiempre descubrio el hu-
 mano, empero en pan eſcon-
 dio el humano, y el diuino
 debaxo de la Capa de ſus ac-
 cidentes; deſuerte, q̃ el embo-
 çarle la humanidad en los
 pies los Cortefanos hidalgos,
 y en la cabeza la diuinidad,
 fue porq̃ en aquel teatro, dõ-
 de ſe repreſentaban las fine-

Iſai: cap. 6.
num. 1.

D. Aug.
lib. de eſ-
ſentia di-
uin.

Bed. ſup.
Exod. c. 12.
Origin.

homil. 1. in
Iſai.

1. ad Cor.
c. 11. n. 3.

zas de su amor, hiziesse el papel de amante, como le auia de obrar en este venerable Sacramento: pues aora pregunto yo, para q̄ los Serafines estienden las otras plumas? Y vuelan forcejando, como dixo Forerio, para leuantar el vuelo? *Alas agitabant*, porque teniendo el misterio entre las alas, no le pueden conseguir, y así las vaten, por si pueden alcançarle; para enseñar a los hombres, que en la consideracion de Sacramento tan alto, por mas q̄ quiera remontarse el pensamiento, no le podran conocer, y que quando mas le tienen, menos se dexa alcançar: *Duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.*

La Fè es quié lleva la pluma en este Sacramento venerable, con conocimien- to obscuro: y así cō sus lum- bres, solas se puede rastrear; ella es, quien hizo saber, que ay real distincion entre substancia, y accidētes; misterio, q̄ no alcançò con su luz ningun- a ciencia; quando, sino fue por ella, se supo, que era inherencia vn modo de existir el accidente, distinto del mo- do de existir de la substancia? Que Filosofia alcançò los ofi- cios de la cantidad vizarra de la substancia, sino en esta noticia tan nueva en filoso-

far? Donde se conocio, q̄ era extension al todo, y no al lu- gar la esencia de la quanti- dad, sino en este misterio? Que vn mismo cuerpo pu- diesse estar en tan distintos lu- gares, y multiplicar presen- cias, quien lo llegò a imagi- nar? Solamente la Fè pudo vécer estas dificultades, pues remitanse a ella sola las plu- mas de entendimiento, apri- sione las alas de la razon, en que por mas, que se remòte, si la luz de la Fè no le sirue de Norte, se vendrà a quedar a escuras, con ser su luz em- buelta en obscuridad.

§. VIII.

Tanto se precia Dios de dar vida en este pan, que tiene Zelos de que otro manjar le comuniquen.

Con auer dicho q̄ es mñ- jar, que viuifica, dan- do la misma vida q̄ Dios go- za, prosigue en las demas clausulas, repitiendo el mis- mo efecto vna y otra vez: *E- go sum panis viuus, qui de caelo descendit*, porque mas abaxo añade preciandole de que es pan viuo; que descendio de los cielos, y que no es como el manà que comieron los antiguos, y que murieron des- pues de auerle gozado, por- que

que el es pan, que eterniza a quien le llega a comer: *Non sicut manducauerunt Patres Vestri manna, & mortui sunt, qui manducat hunc panem, viuet in aeternum*, y que fin tiene en estas vñanias, y blasones? Y ya que se gloria de que comunica vida, para que se contraponen al manà celestial, que embia a los del Israel; y siendo manjar suyo, dize del, q̄ murieron los que comieron del? Es bien que le desdore, siendo alimento suyo? Que no lo dize, por defacreditarle, si por descubrir, y mostrar sus zelos, que como se precia tanto de ser manjar, que dà vida, como zeloso publica, q̄ otro no la puede dar.

Es Texto bien especial el capitulo 3 del Genesis: Peca Adan inobediente comiendo de la fruta, que Dios le auia prohibido, Baxa el Señor a castigar su pecado, y la pena que le dio, fue echarle del parayso, donde le auia trasladado: *Et emessit eum Dominus de paradyso voluptatis*: Muy justo es esse destierro en vn hombre tan ingrato, pero la causa porque le destierra, hemos de hallar en la misma letra, y tiene mucho misterio: *Ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vite, & comedat, & viuat in aeternum*: Porque no estienda la mano,

y tome tan bien la fruta del arbol de la vida, y viua eternamente comiendo de ella, q̄ diga? Que le destierra de esse jardin de deleites, por transgressor de sus diuinos preceptos, es castigo ajustado a la grauedad de la culpa, y esto auia de dar por causa; pues son correlatiuos culpa, y pena pero que dà por motivo; porque no coma del arbol de la vida, no lo entiendo. Facil es la inteligencia, dize Ruperto Abad, pues està la razon en las palabras embuelta: *Et viuat in aeternum*; Era efecto de aquel arbol dar vida, y conseruarla, a quien gustase la dulçura de sus frutos, pues como essa excelencia la tenia Dios reseruada para su Hijo, quando se diese en manjar, desterrò a Adà, porq̄ no los comiesse, usando como de zelos, de q̄ huuiesse otra comida, q̄ viuificasse al hombre, siendo grandeza reseruada para si: No aya, como si dixera, de quien se pueda dezir, q̄ dà vna vida inmortal, y aunq̄ tenga essa virtud esse arbol de la vida, impedasele, q̄ obre con Adan estos efectos: escusese la ocasion de q̄ se la pueda dar, q̄ como yo me he de dar en alimento a los hōbres, no quiero, q̄ otro susteto les comunique el viuir; porq̄ yo como mājtar

Rup. in cōment. sup. c. 6. Ioan. & in Cāt.

Gen. c. 23.
n. 3.

Gen. c. 22.
n. 2.

sea solo quien se le dè: *Ego sum panis viuus, qui de cælo descendendi, non sicut manducauerunt Patres vestri manna, & mortui sunt, qui manducat hunc panem, viuet in æternum.*

O pan diuino! O manjar soberano! En quien el Amor de Dios obrò finezas sobre su mismo poder, pues se extendieron aun mas allà de la posibilidad; Encended en vuestro amor los coraçones humanos, para que os correspondamos con fuego de voluntad, y no se quede frustrada tan amorosa llama: Hazed de suerte, Señor, que quando os llega a recibir el hombre se sacie con tan gran bié, tanto, que no tenga vista para ver otro bien diuerso de vuestros bienes: Y pues vuestra caridad os sabe ceñir de suerte, q̄ os limita, y ajusta a nuestra corta capacidad: Sea essa demonstracion, para q̄ os cõseruemos en el pecho agra

decidos, reconociendo que soys verdadero Rey, quando os vemos repartir igualmente los faouores: y pues a los q̄ os recibẽ, los destinais a tanta felicidad: Disponed estas dichas de manera, que no se pierda por culpas la mayoría que se vinculò a este trigo. No se malogre vuestra diuina largueza, para que asegureis las ganancias que intentais en los mismos beneficios que liberal concedeis: que todos os prometemos de venerar este misterio de amor, cautiando la razõ, prendiendo el entendimiento, caminando con la luz q̄ la Fè sola nos dà; para obligaros con esse rendimiento resignado, a que nos deis los auxilios de la gracia, con que alcancemos la vida que se cifra en este pan, como en

prenda de la gloria, *Quam*

mibi, & vobis,

&c.



DISCURSO DECIMO SEXTO

EVANGELICO

EN LA

SOLEMNIDAD DEL VENERABLE

SACRAMENTO DE LA

EUCCHARISTIA.

PREDICOSE EN LA IGLESIA DE

la Magdalena de Madrid en la celebre Octa-

ua de los Esclavos del Santissimo

Sacramento.

SALVACION.

Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex
 Euangelic. Lect. Ioan. cap. 6.



El Amor para fer firme todo lo executa por si mismo, y para acreditar su generosidad, nada de lo que haze lo quiere para si, sino para quien ama: En la execucion de todo lo que quiere grangea firmeza, y en el no querer nada para si, logra trofeos de liberal magnificencia: Mostrando vn Dios amante, y por amante hombre; que poco interesado era consigo; que vtil, y prouechofo a los que bien queria: Hizo vn combite grande, instituyò (digo) el Sacramento admirable de su Cuerpo, y de su Sangre, y en el quiso enamorado dar a entender su firmeza, y a conocer su liberalidad,

Luc. c. 22.
v. 15.
L...

Coia asientada es q̄ Christo comulgò: assi lo prueban los Doctores sagrados de aquellas voces repetidas de San Lucas: *Desiderio desideravi, hoc Pascha manducare vobiscum*: En vuestra compañía tègo de comer; desuerte, q̄ siendo vno solo tenia dos presencias la natural, y la milagrosa, y estaua el mismo Dios consagrado dentro de si por consagrar? y si preguntais a los Doctos, q̄ interesò Christo comulgando, os daràn por respuesta, q̄ no tuuo interes, pues ni adquiriò la gracia, ni la gloria, ni creciò en los auxilios, porq̄ desde el instante de su concepcion gozo todos los bienes sobrenaturales en sumo grado, y con perfeccion cabal; los Apostoles, si y los que dignamente le reciben, que como fuente caudalosa de la gracia, los llena, y colma de sus abundantes Dones. Aora, pues, si esto es verdad, para q̄ comulgaua? Ahí està, embuelta la fineza del misterio: Para mostrar el amor, q̄ todo lo hizo por si, hizo este vanquere esplendido, hazaña tan releuante, que el braço de su poder no le pudo obrar mayor; mas para manifestar su generosa largueza, y q̄ no era para si, sino para nosotros: Dios no interesò nada comulgando, siendo nosotros los q̄ lo logramos todo, todo lo hizo por si, y nada para si; antes si, para mi todo.

O firme voluntad! O liberal amor! O afecto franco! Si assi alargais a los faouores las manos, seguro puedo pedir, que oy las estendais, para comunicarme vn rayo de vuestra luz, vn rasgo de vuestra gracia: De sus lumbres necesito para vn ceñido discurso; siempre se ha de conseguir por intercession de la Virgen: y el medio para alcançarla, es pedirla q̄ interceda con la suplica comun;

AVE MARIA.



Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex Euang.
Lect. Iuan, cap. 6.

§. I.

No ay riesgo en el amor, sino el de la ausencia; y así le cautela Christo en el Sacramento de la Eucharistia como mayor peligro.

EL mayor peligro de la voluntad es la ausencia de quien ama, por esto dixo (hablando del amor) vn antiguo Poeta: *Quantum oculis animo tam procul ibit amor.* Que quanto se diuierde de la vista, se aleja tanto del coraçon: Veamos la proposicion sin gastar tiempo en exordios, y preambulos escusados en el Capitulo veinte y seis de San Lucas; Niega a su Señor San Pedro a la voz de vna criada: *Et accessit ad eum vna ancilla dicens: Et tu cum Iesu Galileo eras: At ille negauit coram omnibus, dicens: Nescio, quid dicis,* fue de timido, ò cobarde? No, porque S Marcos dize, q̄ metió mano a vn alfange en medio de vn escuadrón, que venia a prender a Christo, y cortò a vno la oreja: *Vnus autem quidam de circumstantibus educens gladium, percussit seruum summi sacerdotis, & amputauit auricu-*

lam eius dexteram: Pues como a qui tan animoso, y valiente, que en medio de tanta gente se atreue a dar vna herida, y allí tan poco alentado, que no reconoce a Christo, y le niega a la voz sola de vna muger flaca, y debil: Porque estaba aqui presente la persona, a quien amaba, y allí se auia ya ausentado, y no ay mayor tentacion para que el amor desfmaye, que la ausencia de quien se ama; que a su vista nunca supo acertar al pecho el miedo, de que vna vez se hizo dueño con su poder el amor.

En vencer este peligro libra el amor sus finezas: quien vence esta tentacion se califica de amante: quien quisiere examinar a su amigo, de que lo es, ha de probarle en la ausencia: Pide a Elias Eliseo, q̄ le doble su espíritu al partirse, y el Maestro respondió: *Si videris me quando tollar a te, erit tibi, quod petisti,* si me vieres en el tiempo, que me apartare de ti, alcançarás lo q̄ pides: pues q̄ necesidad ay, que le vea quando parte, para darle lo que pide? No fuera bien, que le hiziera el beneficio, quando le tiene presente? Para que quando

4 Reg. c. 2.
num. 10.

se ausenta dize, q̄ le quiere hazer? y con q̄ fin para darle esse duplicado Don le dize q̄ si le ve, le concederà doblado? No ven que pretende Elias aueriguar su amistad, y examinarle el afecto; como? Viendo si olvidaua: No lo entiendo, explicome: El coraçon de quien ama, se regula por los ojos: *Quantum oculis, animo tam procul ibit amor;* y al passo que el amor falta, y se alexa de la vista, se va desuiando del pecho q̄ amoroso le abrigò: Pues quiero ver si Eliseo me està mirado al partirme, y no me pierde de vista quando me voy ausentado, que si perseuera viendo, indica que dura amando, y es indice que no olvida, el que en la ausencia mirò: *Si uideris me, quando tollar à te, erit tibi, quod petisti;* que fue como si dixera: Es tan peligroso amar en la ocasion de vn retiro, que apenas lo que se ama se ausenta de quien le quiere quando es el oluido cierto: son tan breues las distancias entre olvidar, y partirse, que el mas fino echa en oluido la mas estrecha amistad, luego que el amigo falta: pues quiero ver, si me ve, esto es sino me oluida al tiempo q̄ he de faltarle: q̄ si viendo permanece, mostrarà que vence amando los riesgos, con q̄ en

la ausencia peligra, la voluntad.

Empero por otro lado nos enseñò la experiencia, que la ausencia en sus retiros auia la voluntad: y asegura con mas fuego los accidentes de amor: Que naçen estos achaques de nuestro grossero afecto, es assentado en los q̄ alcançan las leyes del amor, quando es perfecto, noble, fino, aquilatado; en su grosse-ria toca descaecer con la posesion del bien, y poner sola la fuerça en su falta, y priuacion: Sin duda atendiendo Christo a estos achaques villanos, dixo en boca de S. Iuã; *Ioan. c. 16. Si enim non abiero, Paracletus nõ ueniet ad uos:* Sino me ausentare de uosotros, no vendrà el amor Diuino, no porque estorue por si la presencia de este Dios sino porq̄ conforme a nuestro natural flaco, mas obra Christo pensado, q̄ visto, y assi pone en ausentarse toda la seguridad.

Como enseñada la Esposa en las leyes del querer, q̄ aprendiò de Dios su Esposo en la escuela de su Amor dixo, al ver que se ausentaua, no sintiendose con forças para sufrir su retiro; *Reuertere dilecte mi;* basta de ausencia, queriendo: biẽ puedes ya dar la buelta, que me falten los alientos para tolerar la llama que ha auia-

Ioan. c. 16. n. 7.

Cant. c. 2. n. 17.

auuado mi deseo: Bueno es que sepa el Esposo, replica el dulce Bernardo, que le ha de buscar el alma cō mas crecidos ardores, y que se alexe sabiendo que llamado ha de boluer, eicuse estos torcedores: O que no alcançais los fines, responde el Melifluo Padre: *Fortè ait, ideò se substraxit, quo auidius reuocaretur teneretur fortius*: Conocia Dios q̄ su Esposa le amaua cō gran firmeza, pero como no se facia, quié llega a querer de veras, viendo que pueden crecer, hasta que vea sus aumentos, buscò modo de aumentarlas: y como? ausentandose: q̄ como la ausencia auuia, y haze que crezca el incendio, solo en su ausencia hallò el medio para crecerla el ardor.

Amor magis sentitur, cum eùs prodit indigentia: dixo San Augustin, y lo refiere Santo Tomas: Los accidentes de amor se sienten mas viuamente quando falta lo que se ama: Esso como puede ser, si en las ausencias peligra la voluntad? Porq̄ pelea con su mas fuerte contrario? Por esso mismo responde Ricardo de San Victor: *Supra modum autem, imò supra naturam ignis conualescit in aqua, quia amoris incendium magis aestuat ex alterutra contradictione, quam inualescere posset ex mutua pace*: El a-

mor no es fuego? Si: quando en vn horno encendido cae de agua vna porcion corta, no se auuia mas su llama? La experiencia nos lo dize; tan lexos dà desmayar con essa contradicion, que antes crece su eficacia, y se vne mas en sus fuerças para salir victorioso; pues assi es el bié querer, q̄ auuia mas sus volcanes, quando la ausencia pretende vencer con su hostilidad; *Quia amoris incendium magis aestuat ex alterutra contradictione, quam inualescere posset ex mutua pace*.

Luego se viene a los ojos la implicacion q̄ se embuelue en tan contrarios afectos: como es posible que cause la ausencia oluido, y que aliente los cuydados, y auie mas los acuerdos? Es muy facil la respuesta, dize Gilberto Abad: *Falsus amor, & simulatorius absentem obliuiscitur, presenti blanditur*: Ay dos especies de amores, vno fingido, imperfecto, villano: otro perfecto, verdadero, noble; el rustico se oluida viendo ausente lo que ama: el hidalgo en los retiros se enciende, crece, y auuia: y assi si pudiera componerse de algùn modo, que estan de presente yn hombre se pudieffe ausentar, y pudieffe presentarse, quando mas ausente, auuarà

D. Bernar.
ser. 47. in
Cant.

D. Augu.
lib. 10. de
Trinit.
D. Tho. 1.
2. q. 25. art.
2. ad 1.

Richard.
tractat.
de quat.
gradib. vi
lent. charit

Gilbert.
Abb. ser.
4. in Cant.

uarà la ausencia, no olvidará, con que se cautelaran los achaques del olvido, y que darà compuesto esse linage de contrariedad.

Oy sin duda amate Christo, quisso allanar esta implicación opuesto en este Sacramento venerable, *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus*, dize en lengua de S. Iuã: Mi carne es verdadera comida, y mi sãgre bebida verdadera; no solamente asegura, que es manjar su mismo cuerpo, que es verdadero sustento, q̄ mantiene, y que alimenta, sino tambien, que està oculto debaxo de ellas especies; pues como si està presente, no le vemos, ni encontramos, si le vamos a buscar? Y si dize, que està en ellas, como no le descubrimos? Desembocese, para que le hallemos: No ven, que en este misterio se presenta como ausente, por ganar con essas traças la correspondencia al hombre, y assi desuerte se emboça, que aunque presente, no le puedan ver, que como es este misterio, vn Sacramento de amor, quiere cautelar olvidos: y si su ausencia auia de ocasionarlos, si absolutamente se alejara, haze que su ausencia sea embuelta en su cercania, porque texida, y mezclada su presencia con su au-

sencia, no se desmaye el afecto; antes si se auue el fuego, y se fortalezca mas.

Estos ardides de amante, y estilos de enamorado nos dexò escritos el amor diuino en el tercer Capitulo de los Cantares, donde introduze a vna alma con deseos de ver a Dios, que auiendo gozado ya de su presencia, y a lagos, se alentaba abuscarle ansiosamente, viendose carecer de sus dulçuras: *In lectulo meo quesiui per noctes, quem diligit anima mea*: No vna sino muchas noches le he buscado desvelada, ya estediendo por hallarle los braços en el fosiago, y quietud de las tinieblas; y a tantas atenciones vigilantes, a tantos cuidados centinelas, no se ha permitido ver: Aora no es de advertir mucho, dize ingenioso Paschasio, que quiera bien el Esposo, y que sabiendo las leyes, y estatutos del amor, que se goza en vezindades, haga del que se retira? Y no es de notar tambien, que por saber sus preceptos, venga poco antes penetrando montes, y fatigando collados, por estar cerca de la alma? *Ecce iste venit saliens in montibus, transliens colles*: Y que se ausente tan presto, que la obligue, a que le busque por las calles, y las plazas?

Cant. 3.
num. 1.

Cant. 6.
num. 8.

Cant. c. 3. n. 3. Pernicos, & plateas, haziendo ostentacion de sus incendios; Nunquid quem diligit anima mea vidistis? Y que estè tan cerca de ella, que a pocos passos le encuentre?

Cant. cap. 3. n. 4. Y que estè tan cerca de ella, que a pocos passos le encuentre?

D. Bernar. ser. 74. in Cât. Paululum cum pertransissem eos, inueni quem diligit anima mea: Que torcedores son estos para vn pecho enamorado? No veis, responde Paschasio, que son traças del amor, y ardides de vn bien querer: Is, & redit pro ben-

placito suo quasi visitans diluculo, & subito, & frequenter absens videtur, ut sponsa amor acrius inflametur: La ausencia sola por si, es ocasion del oluido; embuelta en la cercania, auia mas los ardores con que se halla el coraçon: Pues hagala esos retiros, empero no se la alexe: estè tã cerca, y vezino, que a breue espacio le encuentre, que con esse stratagemata cauterarà los olvidos, que por si sola la ausencia auia de ocasionar.

Esso haze el amor perfecto, y de mucha calidad, dize con florido ingenio el Docto Simon de Cassia. Pierdese Christo en el Templo, y conociendo su Madre la perdida de su Hijo Dios, buelue ansiosamente amante a buscarle a la Ciudad, y hallòle entre los Doctores;

y dize el Texto sagrado, que le hizo esta pregunta vestida de admiracion; Et dixit Mater sua ad illum: Fili, quid fecisti nobis sic? Hijo como con nosotros has vsado deste estilo?

Mucho ay que admirar aqui, dize el interprete agudo: Mirum est, quod numquam Matrem

Simon de Cass. l. 2. c. 24. Virginem legimus Iesum Christum, præter quam hic filiali vocabulo nominasse: Ad magnum mysterium res ipsa reducitur, quod reuentus Christus à Matre Virgine filius appellatur. Porque en esta ocasion sola llamó a Christo Hijo su Madre? algũ misterio se esconde en darle este nombre aqui, quando en otras ocasiones no leo que se deò: pues que fin tiene la Virgen en vsar aora esta voz, y titulo regalado? Et sit spes nostra solidior (responde con nouedad) quod velut piã Matrẽ, impossibile fuit à pio Filio derelinqui: En las ausencias ay riesgos de oluido en la voluntad; amor, q̄ no oluida en ella, indica su calidad, manifiesta su nobleza: Pues para que se conozca q̄ en la ausencia de tres dias, que hizo Christo de su Madre, el suyo no peligrò; le llamó Hijo al hallarle, mostrando que el amor mutuo; que auia entre Madre, y Hijo, no le desmayò la ausencia, antes si, le hizo crecer. boluiò Gilberto Abad a los afectos

Luc. c. 2. n.

48.

Simon de Cass. l. 2. c.

24.

afectos del alma, que como la viò maestra de las leyes del querer, conociò q̄ se vfanaua, de que no incurriò estos riesgos: *In lectulo meo per noctes quæram, quem diligit anima mea.* Tan enamorada estoy, y tan finamente amo, que he de buscar a mi Espofo, no vna, sino muchas noches: pues porq̄ no ha de buscarle en el discurso del dia, la pregunta Giliberto? Se aquilata mas acaso la llama de los afectos buscando a lo que se ama en tiempo de obfcuridad, q̄ quando el dia resplandece? Claro està, responde sabio en los preceptos de amor: *Noctes eius frequenter interpollantur absentia sponsi: Cum adest lux est, cum abest, non est, beata planè, que dilecto adhaeret tota die, & querit illum totis noctibus:* Quando se alexa de la alma, el Espofo Dios, es noche; quando està presente, es dia; pues diga la Espofo santa que en la noche ha de buscarle, y sea esse su blason, q̄ si la noche es la ausencia, buscandole en ella, muestra, que por mas que Dios se ausente; ni peligran sus memorias, ni ay riesgo en su voluntad:

Por cautelar estos riesgos, que la voluntad humana suele ausente padecer, se esconde Dios en el pan, se oculta en sus accidentes; y assi se au-

senta, y presenta por euitar el peligro, y para auuiar la llama, que regularmente apagan las ausencias del amor, *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus.*

§. II.

Gusta mucho Dios, que el hombre le reciba muchas vezes, porque se agrada de obras de su peregrinacion.

Q *ui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo,* es la clausula siguiente. El q̄ comiere mi carne, y bebiere mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el. Reparo, por no entrar por camino muy trillado, sino por senda especial, en que dize Dios, que le comamos, mas no determina tiempo, q̄ si bien ay precepto de comulgar vna vez, lo dexa oy indiferente al precepto, y al consejo; como si dixera Christo: Llegad a comerme siempre; se vna vez por obligacion forçosa, y otras espontaneamente; gustadme de su pererogacion, q̄ se hazen mucho lugar en mis agrados las obras que nacen de afecto libre, y espontanea voluntad.

Es

Cant. c. 3.
num. 2.

Giliberto.
serm. 1. in
Cant.

Es al intento bien particular el Texto del Capitulo segundo del Genesis: Formò Dios al primer hombre, y a penas le diò la vida con el aliento de su respiracion, quando refiere Moysen, que le infundiò vn misterioso sueño; *Immisit Dominus soporem in Adam*: y quando estaua dormido llega el Señor, sacale vna costilla vistela de carne, y estando ya fabricada en muger, ponela delante de los ojos para que le rindiesse obediencias de marido: Despierta el primer Pariente, y dixo: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*: Este si aora, q̄ es huesso de mis huesos, y carne de mi carne: Hizole nouedad a San Bernardo aquella palabra, *Nunc*; y dificulta ingeniosa, y dulcemente: Aora dize el primer hombre, que la costilla es su huesso? Aora la llama su carne? Es possible que aora solo la reconoce por propria? Antes de aora no lo era có más rigor, y propiedad? Pues porque aora solamente se vfana, que es huesso suyo? *Hoc nunc os ex ossibus meis*: Esto parece que muestra, que no le era proprio antes: Ay mas misterio en las palabras de Adan, responde el Melifluo Padre: Es verdad que era suya antes la costilla, no lo duda, mas

tenia la propiedad con vn dominio natural, y necessario, por quien era señor de ella, como de los demás miembros de su cuerpo: Emperò aora, no solamente es suya por essa forçosa, sino tambien por sugesion espontanea, y voluntario rendimiento, pues libremente se le viene a rendir como a proprio dueño: y es de tanta estimacion vn rendimiento q̄ se haze voluntariamente, que no le parece a Adan que nunca ha sido tan suya, como aora que se le rinde de su libre voluntad: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*; que fue como si dixera: aora si q̄ tengo la propiedad de esse huesso, pues de su querer me nace el tenerle en possession: *Scio creaturam omnem* (dize sobre estas palabras con dulçura San Bernardo) *velit nolit, subiectam esse Deo, scilicet Creatori, sed à creatura rationali voluntaria subiectio queritur, ut voluntarie sacrificet Domino*; habló con mucho misterio el Padre de los viuentes: El huesso q̄ le quitaron, aunque no quisiera era suyo; pero aora se sugeta voluntariamente, y se le viene a rendir de su voluntad: Esto es lo que se estima, que tener el dominio por sugesion forçosa, no merece tanta estima como el q̄ se tiene,

Gen. c. 2.
num. 21.

Gen. ubi n.
13.

D. Bern. in
flor. l. 2. c.
28. in hac
verba.

ne, y goza por rendimiento espontaneo, y por libre sugesion.

De donde viene a entenderse vn dificultoso texto de la epistola a los de Efeso en el Capitulo 5. en que despues que el Apostol hizo menciõ de las bodas, y desposorio de Adan, dize: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*: Gran Sacramento es este, gran misterio, que Adan llame a la costilla huefso de sus huesfos aora; que la dè nombre de suya, no quando la tiene en si, sino quando la tiene fuera de si: pero yo digo, q̄ tiene este misterio su grandeza en Christo, y en su Iglesia, alli es donde yo hallo misteriosa admiracion: Como? Yo lo explicarè: La Iglesia Esposa de Christo, saliò de su costado, como saliò Eua del costado de Adan: saliò sugeta, y rendida embuelta en la agua, y la sangre, en la agua se representò el Bautismo, en que vna alma se haze, y regenera hija de Dios, y renuncia al demonio con sus bienes (si sièdo suyos lo son:) En la sangre este licor, y bebida celestial con q̄ alimenta, y sustenta reuniendola consigo: pues viendo Christo a su Esposa formada entre las olas de la sangre, y de la agua, en que

despedida del mundo se le entregaua por su voluntad, la dize: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*: Esta si, aora, que es huefso de mis huesfos, y carne de mi carne: que si bien es verdad que antes era mia por natural y forzoso dominio, no estimaua yo tanto esta sugesion; aora si que me lleva los ojos, porque soy dueño, y Señor hecho por su voluntad, pues libremente se me viene a rendir: Fue discurso graue de Sã Iuan Chrysofomo: *Magnè hic subindicauit sacramentum hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea, sicut inquit Apostolus, Eua ex latere Adam prodiit, ita nos ex Christi latere, hoc enim ex carne eius, & ossibus eius, autem ex sanguine illo, & aqua tunc nascimur, tunc alimur*: Donde pensais (Escriue con pluma de oro) que tauo su grandeza aquel Sacramento de las palabras de Adan? En Christo, y en su Iglesia: Viò Adan que la costilla que le sacaron del lado se le rendia ya voluntariamente, y así la llamó suya, aunque antes lo era: Pues así Christo, bien nuestro, viò que su Esposa la Iglesia, en quien se figuran los Fieles, saliendo de su costado entre la agua del Bautismo, y entre la Sangre preciosa que auia de dar en sustento libre, y volun-

Ad Ephe.
c. 5. n. 32.

D. Chry.
hom. qui
les dicit
de suis
xotes.

luntariamente, se le sujeta-
ua, y ofrecia por suya, pues
dize en boca de Adan: Este
fi que es hueso mio; aora tē-
go propiedad de el, pues me
ha hecho dueño suyo de su
propria voluntad.

Por esso dize Christo a los
hombres oy; *Qui manducat
meam carnem, & bibit meum
sanguinem:* Coma qualquiera
mi carne, beba mi sangre el
que quisiere beberla; yo no
determino tiempo, en todos
me darè por agradao, mas
con esta diferencia: q̄ se harà
en mi estimacion mayor lu-
gar lo espontaneo porq̄ no
es de tanta estima lo que la
obligacion haze, que lo q̄ el
gusto executa por su libre
execucion. No quiere Dios
que llegueis sola vna vez a
gustarle, muchas si; pero dis-
puestos; O que pureza de al-
ma, ò que santidad de espi-
ritu es necessaria, Christia-
nos; ò que estrecha vnion cō
Dios: si la llegais a alcançar,
repetid este combite; sea vna,
y otra vez, no os satisfagan
las de obligacion, y fuerça de
obras voluntarias gusta; por
esso no determina, ni el tiem-
po, ni la ocasion; *Qui mā-
ducat meam carnem, &
bibit meum san-
guinem.*
(:!:)
San

§. III.

*El comulgar en pecado con ser de-
lito tan graue, tiene plaços de ju-
zio, y se los dan en el Tribunal
diuino, para poder descar-
garse el delinquen-
te por lo que tie-
ne de pecado
oculto.*

Comedme, dize el Se-
ñor, y el modo, como
le auemos de recibir nos de-
xò escrito San Pablo: *Probet
autem se ipsum homo; & sit de
pane illo edat, & de Calice bibat:*
*qui enim manducat, & bibit in-
digne iudicium sibi manducat, &
bibit non dijudicans Corpus Do-
mini:* Prueuele el hombre pri-
mero, examinese para llegar
a esta Mesa, auerigue si està
digno de ser combidado, por
que si comulga indignamen-
te, recibe en el Cuerpo de
Christo su condenacion.

Ponderemos nueuamente
la palabra del Apostol; *Iudi-
cium sibi manducat, & bibit,*
dize que come juicio: Juizio
supone examen, pide aueri-
guaciō para castigar vna cul-
pa: pues porque la de comul-
gar en pecado ha de esperar
para su castigo las dilaciones
de juicio? Sea esta la explica-
cion. No es gran delito
comulgar en pecado? Y tan
grãde sacrilegio, q̄ le llamarō
mi Padre San Geronimo, y *D. Hieron.*
San

*1. Corin. 10.
II. 11. 28.*

D. Chryf. S. Iuan Chryfoftomo, Chryf-
hom. 60. ticio, y S. Ambrosio, y Teo-
ad popul. filactio Deicidio, y añaden, q̄
47. in no cabe en las voces, que ay
Ioan. oy la significacion de este cri-

D. Amb. Teodoreto le llamó as-
hom. 7. fesino de Christo, porq̄ en el
Theophi. in se juntasse la grauedad con la
1. ad Cor. traycion; y San Cypriano lo
cap. II. significò todo, dizendo, que
Cypr. ser. de es vn monton de todos los
lapsis fauc. contagios de los pecados:

Pues quié comitiere este de-
lito preñado de tantos, dize
Pablo, q̄ come juicio: Todos
los Interpretes entienden por
la palabra juicio, condena-
cion; y reparo, porque usò
el Apostol de esta voz juicio,
y me he dado a pensar, q̄ el
juicio con el estruendo, y a-
parato judicial, q̄ dize en es-
ta voz, dà plaços, y tiene ter-
minos, espera descargos, oye
partes. Pues bien, coma su
condenacion el que comul-
ga indignamente; pero co-
male con nombre de juicio;
que si por graue merece que
se castigue, por oculto se le
dà, que se aya de juzgar an-
tes de castigarse: Graue es pe-
cudo tan sacrilego, pero por
oculto alcáça fueros judicia-
les: que tenga el delinquen-
te plaços para descargarse
del, para echar intercessores,
para arrepentirse, y salir de
reo, antes q̄ eche Dios el fa-
llo; que todos estos plaços

judiciales se le dan por secre-
to, *Iudicium sibi manducat, &*
bibit, a fuerça de oculto se
depone de graue, que si a
fuerça de hecho merecia pe-
na, a fuerça de oculto se le
dan plaços de juicio.

Tema el que peca a vista
de los hombres, q̄ el mas es-
candaloso ha de ser mas gra-
uemente castigado: Que vn
hombre no cumpla con sus
obligaciones en lo mas reti-
rado, y escondido de su casa,
malo es; pero en fin le tiene
empachoso su delito, y tiene
algun respeto a la luz; pero q̄
peque en la publicidad don-
de le miran todos, grande a-
treuimiento; tema la amena-
za de Christo el que assi es-
candaliza, q̄ no se le daran
plaços, antes que passe por
los de juicio, se executará en
el su riguroso castigo.

Dereminòse Judas a la exe-
cució mas torpe q̄ pudo dar-
se a la luz; Vende a su Maes-
tro, y entre las congojas de su
culpa, y las furias desatentas
de su traycion, atòse vn laço,
y ahogòse: *Proiectis argenteis*
in Templo recessit, & laqueo se sus-
pendit: pregunta San Drogo
Obispo Hostiense; Si el amor
soberano de Christo ha esta-
do tan sufrido en medio de
ofensas tantas, y tan enormes
injurias: como aora permite
tan desastrado fin a vn Apof-
tol

Matth. 27. n. 5.

D. Dro.
lib. I. de Sa-
cram. Do-
minic. pass.

tol fuyo? Si le ve comulgar con intento de venderle, con determinacion de entregarle obstinado: Ya tanta atrocidad le ha dado espera? Como ahora le limita los terminos, y los plaços? *Iam diu erat, re- fuelue el Docto Prelado: Quod à Christo disceserat, & auaritia laqueo se suspenderat, sed quod fecerat in occulto, palam omnibus innotuit.* No ven, adierte San Diogo, que llegò ya a saberse el pecado de Iudas, y a ser, por visto escandaloso: por esso no sufrio mas su desorden Christo: y assi en llegando a saberle la luz, llegò tambien a irritarse el enojo: apenas llegò a ser descubierta la culpa, quando llegò a ser castigado, sin que passasse por los plaços de juicio.

Valgame Dios, los daños que vienen sobre vn pecador de los ojos, que le vieron pecar, folo porque le vieron: mas grauemente peca vn hombre, porque le vean pecar, q̄ por lo mismo q̄ peca, q̄ quien peca por la materia, que delinque, folo comete vn pecado torpe; peca en materia de injusticia, folo cometio vn pecado de robo, pero quien peca a vista de los hombres, mas desgraciadamente peca, que ya no se regula su pecar por la materia en que delinque, sino por el numero de

los ojos, que le ven: con tantos pecados peca, quantos ojos escandalizò; por esso en su castigo no se guardan las reglas de de juicio; antes le castigan, que goze de los plaços de aueriguacion.

Pecan los hijos de Israel con las hijas de Moab, y embia Dios por castigo vna mortal peste; y echa, por decreto especial de Dios, Moysen vn vando diziendo, juntense los Iuezes del pueblo, y adiertan, q̄ manda Dios, q̄ se haga aueriguaciõ sobre los culpados en este delito deshonesto, y a los conuencidos en el los condenen a muerte, y los passen a cuchillo: Apenas auia sonado el çumbido del vando, quando vn moço, por nombre Zambri, llamado de los ojos desembuelto de vna Moabita se mezclò torpemete con ella a vista de todo el pueblo: Pero Finees joven alentado: *arrepto pugione perfodit ambos simul.* Informado del zelo de Dios, tomó vn puñal, y los cosió a puñaladas; Reparo, porque siendo el vando, q̄ el castigo de otros delinquentes fuesse despues de auer passado el delito por tela de juicio, premia Dios a Finees por este castigo; antes de juzgado el pecado de Zambri. *Iosefo*, dize que trataba ya Finees pala-

Num. c. 25.

vna n. 5.

Abul. ibi.

Num. c. 25

n. 8.

Ioseph. ci-
tat. à Cor-
nel. hic.

bras de casamento con aque-
lla muger, y que por los ze-
los le escuso Dios; mas no es
escusa en zelos tan adelanta-
dos, pues aun no era su espo-
sa. Filon le escusa, porque
fue arrebatado de vn particu-
lar zelo del honor diuino,
pero era contradizeirse Dios
a lo que auia tan poco antes
mandado, Procopio dize:

Phil. lib. 1.
de vita
Moys.

*Hic scortator impudicitiae sua atro-
citate ad iustam iram provocauit
Phinees, quod videlicet in
conspectu Moysis, & Principium
suam libidinem exercuit, qua-
propter, & animum Phinees as-
trauit, adeo ut nec interroga-
ret Principem, nec consilium re-
putaret:* Fue el pecado de

Procop. hic

Zambri hecho a vista de vn
ejercito, y estauase dicho,
que si el orden de la justicia
de Dios es, que se castigue
el pecado, despues de juz-
gado, en llegando a ser pu-
blico, es el orden que se le
castigue aun antes que se
le den los terminos de jui-
zio.

Pues examinese la alma,
prueuese, si se halla digna de
sentarse en esta mesa, y ad-
uertida, que si comulga indig-
namente sacrilega, que be-
be, y come juicio, y que aun-
que la den sus plaços para q̄
de sus descargos, por ser el
crimen oculto, sino caben
en sus terminos, y comera

condenacion: *Probet autem se
ipsum homo, & sic de pane illo
edat, & de calice bibat, qui enim
manducat, & bibit indignè,
iudicium sibi manducat, & bi-
bit, non dijudicans corpus Do-
mini.*

§. IV.

Quien recibe, y come la carne de
Christo, se ha de vestir de
sus calidades, y
afectos.

Como sigue este destro-
ço al que indignamen-
te, consigue felicidades, quié
dignamente llegare a comer
a este Dios: y así asegura en
las palabras siguientes, que
queda en Dios, y que Dios
se queda en el, *In me manet,
& ego in eo:* Que es quedar
en otro? vestirse de los afe-
ctos de aquel sugeto, en quié
queda y permanece: pues por
comer de la carne de Dios
nos auemos de informar de
sus afectos? Si: Examinemos
la proposicion en el Capitu-
lo tercero del Genesis ponde-
rado de Tertuliano. A for-
mar al primer hombre baxò
el Soberano Artifice, y en
forma, y cuerpo aparente. es
sentimiento de San Agustin.
Fabricale el Señor con des-
uelada atencion de su diuino
cuidado, adorna le de gracias
natu-

naturales, y sobrenaturales, y dale jurisdiccion sobre todos los arboles del Parayso, solamente le vedò el arbol de la ciencia del bien, y del mal, poniendole expresa ley, que no tocasse a su fruta: *Ex omni ligno Paradyfi comedet: de ligno autem scientie boni, vel mali, ne comedas:* Adan con ambiciones de diuinidad, sospechada alargò la mano inobediencia al precepto, y viendo do su inobediencia, se resoluiò Dios de auariguar su desorden; y dize el Texto sagrado, que le buscò, y le diò voz, preguntando, donde estaua: *Adam vbi es?* Donde Estàs Adan? dezia: en verdad, dize Tertuliano, que es buen estilo en vn Dios infinitamente sabio: puede, acaso, no saber a donde esse hombre se ha ido? Puede ignorar el lugar que buscò para ocultarse? Ay cosa que a sus ojos se pueda esconder? No se mide su presencia con su inmensidad, como con su eternidad su ciencia, y sabiduria? Pues como haze del que ignora? Deuamosle al Africano vna delgada respuesta: *Ediscebat autem, et vobis fidem sterneret etiam affectus humanos: sciebat iam tunc suscepturus etiam ipsam substantiam hominis carnem, et animam interrogans quasi ignorans: Adam vbi es? Vio Dios*

que auia de vestir la carne del primer hombre, que se auia de vnir a ella: Reconociò sus afectos; vio que la ignorancia era, entre sus propiedades, accidente principal: pues quiero dize, vestirme de sus sombras, y apariencias, haciendo del ignorante, que si para vnirse a otro, es menester informarse de su calidad, y afectos, quando preuè que he de vnirme, me hare de su condicion.

Para que el hombre se vinta de los afectos de Dios, y que tenga sus costumbres, se dà en manjar, y en comida, porque hazen los alimentos a quien los come de su misma calidad: Tanto, que como refiere Clemente el Alexandrino, Pitagoras prohibiò, no comiesen sus Discipulos carnes de los animales, porque llegó a persuadirse viendo esta herencia de afectos, que se passauan las almas, despues de muertos los cuerpos, al ser, y naturaleza del animal que les siruiò de comida: *Si quis autem essu carnis* (palabras son de Clemente) *animam non oneret, satis consentanea vtitur ratione, non qua Pythagoras, et eius secta somniantes anima transmigrationem:* Por esso prohibiò Moysen algunas a los Hebreos, no porq̄ assintió a estos sue-

Clemens
Alex.7.
Stromat.

Gen. ca.2.
num.17.

Gen. ca.3.
num.9.

Tert. l. ad-
uers. Prax.

ños, ni metamorfoseos vanos, sino porque los manjares comunican sus costumbres, al que los llega a comer: *Ea ratione Iudaei quoque maxime cauent à carne suina, ut pote quod hoc animal sit maxime sceleratum, quoniam maxime ex alijs fructus effodit, & corrumpit.*

Pues alma quando Dios dize, que dà su carne en comida, y que es bebida su sangre, *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus verè est potus*, quando llegas a comerle, haga su disposicion, que vistas sus calidades: aueriguete de fuerte, que heredes su mismo afecto, quando le comes en pan, para quedarte en el, como Dios se queda en ti, has menester informarte de calidades diuinas. Dios has de ser en costumbres; todo lo que sabe a humano, has de despojar del pecho; lo que no huele a Deidad, no es bien que resida en el: Tan transformado has de estar en la luz de lo diuino, que Dios se parezca a ti, y tu parezcas vn Dios;

In me manet,

& ego,

in eo.

§. IX.

Christo en el Sacramento se ciñe por ajustarse a nuestra capacidad, quando le recibimos dignamente, y estiende su inmensidad en el pecho del indigno, para no caber en el.

Queda en mi, y yo quedo en el: No dexemos tan presto de la ponderacion estas palabras; como si es tan limitado el coracon del hombre puede Dios caber en el? Vn Dios, q̄ por inmenso no le puede abraçar la extension mas dilatada, como puede estrecharse a la cortedad de vn humano pecho? No ven, q̄ se ciñe Dios enamorado, y amante, y le reduce su amor a breuedad tan ceñida, que si halla dispuesto al hombre, que le recibe, y le come, se dispone de modo, aunque es inmenso, que le abraçan sus senos limitados, sin que sea impedimento su breue limitacion. No sè si me ha engañado el pensamiento, ò descubri esta verdad en los suçessos de Iudas: Vendio ingrato a su Maestro; púsole en venta aluoso, y olvidado de el remedio, que aun auia a tan graue culpa, murió, desconfiado,

Math. cap.
27. num. 5.
& 6.

Actos. c. I.
num. 18.

do, á manos de su misma des-
esperacion: *Recessit, & a-*
biens laqueo se suspendi: Entre-
ga a vn laço la garganta, y di-
ze el Euangelista San Lucas
en los Actos de los Apосто-
les: *Suspensus crepuit medius, &*
effusa sunt omnia viscera eius:
Que se partiò por mediò, y
que se hizieron pedaços sus
entrañas infelices; San Dro-
go, que con ingenio ponde-
rò las desdichas de este disci-
pulo aleue, admirò la noue-
dad, y dificultà en el caso: q̄
muera Iudas, justificada es
la pena, que tan graue mal-
dad pedia vna muerte tan de-
lastrada: Que Dios permitia
que se desespera vn hombre,
que hizo lugar a ingratitude
tan villana, digna es de esse
castigo por tan no vista tray-
cion, pero que se deuida en
tantas partes, y que se haga
el destroço en tan diuerfos
pedaços, no entiendo el fin
de la diuision: Pusose en exa-
men de ella, y discurrio con
agudeza especial: *Effusio vis-*
cerum significat, quod Iudas, si-
cut vas minime probatum infor-
nace crepuit: Comulgò en pe-
cado Iudas, y entre la abomi-
nacion de su delito, tuuo alié-
tos de soberuio combidado:
pues como la inmensidad no
cabe en el coraçõ de quẽ in-
dignamete le recibe, se estiē-
dio, y dilatò y se hizo princi-

pio de aq̄lla diuision tã desu-
lada, diuidiendole por medio,
porq̄ no le hallò capax, para
poderle tener: *Suspensus cre-*
puit medius, & effusa sunt omnia
viscera eius: ab *omni* *oraculo*

Escarmiente el pecador:
no sin escarmiento graue, en
hombre tan aleuoso: exami-
nese primero, que se atreua
a tomar silla en tan sagrado
vanquete: auerigue cuidado-
so, si se halla con dignidad;
purifique anticipado, los se-
nos de los sentidos, no llegue
indebidamente a comer en el
combite, donde Dios es el
manjar; que si sabe enamo-
rado estrechar su ser inmen-
so; si se ve desobligado se es-
tiende, y dilata tanto, que
haze pedaços al hombre, q̄
sin meritos le hospeda, por
no llegarle a ver dentro de
vn indigno coraçon.

De donde vine a enten-
der vn lugar dificultoso del
capitulo doze de San Lucas,
en que pinta a Dios ceñido,
para caber en los hombres, y
por mas que ellos se estre-
chen, Dios se estrecha, y ci-
ñe mas: *Sint lumbi vestri pre-*
cincti, & lucerna ardentis in
manibus vestris: Ceñios, les
dize Christo en voz de su E-
uangelista, y tened en las
manos encendidas luzes: San
Pedro Chrysologo adiuinan-
do este intento, dize, que el

D. Drog.
Vbi sup.

Luc. c. 12.
n. 35.

D. Chry-
sol. ser. 24.

mandar ceñirse, fue querer, que padeciesen esclavos del Sacramento, que intentaba instituir, como prèda de la gloria, donde dandose a si mismo, le auia de continuar: *Cingulum quidem est proprie indicium seruitutis, quod & discussus, & expeditos reddat, & faciat obsequentes.* Y para darse en comida en los Cielos, y en la tierra, los intima, que se estrechen? Como ha de poder caber siendo sus senos angustos, aun sin esse ceñidor? Ya dà los medios, responde el Arçobispo ingenioso, porq̃ en las luzes ardientes, que han de tener en las manos, entienda las buenas obras: *Sed in manibus Sanctorum ipsa opera sunt lucerna, dicente Domino: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bonas.* Y como este Dios amante se ciñe para caber en vn coraçon dispuesto, y con la disposicion las obras de las virtudes, en ciñendose con ellas, podrán abraçarle inmenso, sin que le impida la entrada su ceñida breuedad. Confieso que no lo entiendo; Si por mas que se dilatan los coraçones humanos, son estrechos sus espacios para hazer lugar a Dios, como porque los estrechen, se le han de poder hazer? Y si la disposicion es la que mas

los estrecha, como mientras mas dispuestos, no ferà mas el estoruo? Es facil de componerse, dize San Pedro Chrysologo, como? traçando el amor, que la inmensidad se abreuie: *Amen dico vobis, quia praecinget se, & faciet illos disceumbere, & transiens ministravit illis.* *Dis-cumbenti homini Deus adstat, & stat in caelestibus, epulanti seruo seruit Dominus, & seruit accinctus pueris suis, ministris suis ministerium facit Christus, & facit in Patris iam gloria constitutus.* Es Dios de tal condicion, que quando llegan ceñidos con las insignias de esclavos los hombres a sus vanquetes, se ciñe para seruirlos: y que les ha de seruir? Que les ha de ministrar? Claro està, que serà el plato, que ha de ponerse en su mesa: y esse plato no es su carne? Si, pues ya està visto el misterio; que como este Dios amante, si halla vn coraçon dispuesto, gusta de hospedarle en el, y mas si se dà en comida, se ciñe estrecha, se abreuia, y encoge la inmensidad, para que las estrechuras, que hizo la disposicion, lleguen a venirle bien.

Que mayor dicha de esclavos? puede adelantarte a mas el passo de su fortuna?

Ce-

Chrysolog
ibid.

Ceñíos pues, ilustres siervos de Christo, en la Eucharistia: *Sint lambi vestri precinēti*, sea vuestro ceñidor indicio de esclauitud: *Cingulum quidem est indicium seruitutis*, estrechaos con buenas obras; *Sic luceat lux vestra coram hominibus*, vt videant opera vestra bona: Y sean vuestras buenas obras el medio, y disposicion, para que Dios; siendo inmento, quepa en vuestros coraçones, que por mas que os estrecheis, le dilatais mas espacios, le hazeis lugar mas capaz, sin que sea su inmensidad estoruo para çaber, porque como enamorado la ciñe, para ajustarse al hospedage, que hazeis cō vuestra disposicion: *Quia precinet se, & faciet illos discumbere, & transiens ministravit illis.*

§. VI.

El que comulga ha de ser centinela vigilante, para que le dē vida esse trigo celestial, porque si duerme entregandose al ocio descuidado, la perderá a las manos de su desaten- ción.

Otro modo he descubierto, para explicar esta dicha de quedar en Dios

vna alma, que dignamente le come, y San Iuan me la insinua en la clausula siguiente: *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuere propter me.* Que dar en Dios, es viuir vida de Dios: Veamos si acierto a dezirlo: aquella vida diuina, que comunicò a su Hijo: por su entendimiento el Padre, y el Hijo, tiene por naturaleza, tienen los hombres por participacion, y particula de gracia, desuerte, que quien comulga con disposiciō deuida, es vno como Dios viuo, vna viuiente Deidad, que goza su mismo ser, y posee su misma vida: No puede estenderse a mas el exceso del amor, ni dilatar mas su llama; como al contrario sucede al que indispuesto le come, al que indigno le recibe, que se truecan las fortunas, y en lugar de alcançar vida, halla con le muerte embuelta su misma condenacion. Pan es de vida Dios en este soberano Sacramento, pero si la comunica, es a quien està despierto: si se duerme descuidado, haziendo cama del vicio, y cierra a lo que es virtud, y la perfeccion los ojos, el pã se buelue cuchillo, y le haze morir a manos de su misma ociosidad.

En el Capitulo 4. del segundo

segundo libro de los Reyes, ha muchos años lei vn Texto bien especial, que oy tengo de dar a luz con vna vtil enseñanza. Auia en vna Ciudad del Tribu de Benjamin, era su nombre Berob, dos ilustres Caualleros, Recab, y Baana los llama el sagrado Historiador: pretendian ambiciosos grangear al Rey David con la muerte de Isboseth heredero de Saul, a quien tocaua en Israel el Imperio: La ambicion que se acompaña con todo especie de vicios, les alentò a q̄ partieffen con animo de matarle dentro de su misma casa. Llegaron los homicidas en la ocasion de la fiesta al palacio del mancebo, quando en mas ardientes luzes rayaua en sus chapiteles el Planeta luminoso; y dize el Texto sagrado: *Ingressi sunt feruente die in domum Isboseih,*

2. Reg. c. 4. *qui dormiebat super stratum suum*
 Num. 6. *meridie, et ostiaria domus purgās triticum, ob dormiuit.* Dormia el desdichado jouē ageno de su desdicha, y la portera de su retrete Real se entregò en braços del sueño; y advierte el Historiador, que se durmiò esta muger estando limpiando el trigo, y que antes de entrar tomaron cautelosos en las manos vnos manojos de espigas; *Ingressi sunt domum latenter asumentes spicas;* y la

Glosa declarando el intento de tomarlas, en medio de los reglones pone: *More primiciarum;* que como quando jurauan a los Principes por Reyes era estilo el ofrecerles por primicias las espigas, se valieron de esta traça, y se hizieron esta cuenta: Si le hallaremos dormido, le quitaremos la vida; y si estuviere despierto, le diremos que venimos a reconocerle Rey, y daremos por señal estas espigas de trigo. Entran con esta cautela, hallanle en braços del Sueño, y priuanle de la vida; O que fin tan desastrado! Dedòde se orignò morir tan infelizmente? Del sueño tuuo principio, y con que se instrumentò? Con capa de vnos manojos. Fue Isboseth tan descuydado, que teniendo en casa el trigo, se dà al ocio desatento; y la portera, que es la alma, se entrega al sueño tambien, quando le auia de limpiar, y purificarse atenta. Pues esse trigo será instrumento de su muerte, como lo fuera para conseruarle en vida, si le encontraran velando los que se la iban a quitar; *Ingressi sunt domum latenter asumentes spicas, more primiciarum.*

No duermas alma, despierta quando recibes a vn Dios, que por amante se dà debaxo de

Glos. ibi

Danie
2. 34

debaxo de essas especies: Viue con tanta atencion como pide la grandeza del Rey que has de recibir: y si vna vez alcançaste la dicha de posseerle, no te embueluas en el sueño, que esos manojos de trigo, que son medio de la vida, seran cuchillo en el ocio, que te priue de la luz que auias de gozar por el; *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me.*

Dè alientos a este discurso aquel celebre lugar, tantas vezes repetido, del Capitulo segundo de Daniel, que careado con otro no menos trillado del septimo de los Iuezes, vendrà a ser el vno, y otro menos vulgar, y comun. Sueña Nabuco vna estatua pronostico de sus dichas, no mas que en su presumpcion: Pintòla su fantasia con fabrica de metales tã durables, y perpetuos, que emulauan igualdades cõ la misma eternidad: pero desprendiendose vna pedra regida de si misma de lo empinado de vn monte deshizo con leue impulso el edificio soberuio, derribando su altieuz: *Abscissus est lapis de monte sine manibus: & percussit statuam in pedibus eius ferreis, & fictilibus, & comminuit eos:* Este fue el fin de esta vanidad soñada: aora coteemosle

con el suceso de Gedeon: Mandale Dios vna noche, q̄ estè en vela cuidadoso, y que descienda al campo de Madian, assegurandole en lo q̄ oyere hablar el vencimiento: El Capita, centinela, baxò, y oyò que vn Soldado dezia a su compañero; *Vidi somnium, & videbatur mihi, quasi subcinericius panis, ex hordeo Voluit, & in castra Madian descendere, cumque preuenisset ad tabernaculum percussit illud, atque subuertit, & terra funditus coequauit. Respondit is, cui loquebatur: Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis:* Soñè vn pan subcinericio, que daua en nuestros reales, y como si fuera llama los conuirtió en poluos todos: y respondiò el que le oía, que era aquel pan la espada de Gedeon. Entrò San Bernardo aqui, y viendo que aquella piedra que se desgajò sin manos fue causa de la ruina de Nabucodonosor, y en Gedeon fue principio vn pan que se desprendió de tan gloriosa vitoria, se resoluió en que era el pan, y la piedra el mismo Christo: *Idem Christus est dictus, & panis, & lapis:* Vengo en este sentimiento, pero la duda se aumenta: como aqui pan, y alli piedra? Y aqui como pan desfiende, y alli derriba como pedernal? Y si como piedra

D. Bernar.
serm. 5. de
Assun pt.

dra es Christo, no està enseñando esse Dios a dar salud en su Imagen? Testigo es el pueblo Hebreo, a quien apagò la sed, quando le seguia los pailos: *Bibebant autem de spiritua* *li consequente eos petra, petra autem erat Christus:* Pues si retratado en piedra vivifica, y fortalece, como conuierte en cenizas en su representacion? Y si es lo mismo que el pan, por q̄ lo es con Gedeon, y piedra para Nabuco? Que hazia Nabuco soberuio? Dormia entre los descuydos, que trae consigo la culpa; y si ociaua, era en el sueño de su misma vanidad: Pero Gedeon velaua tenia despierta la vista para obedecer a Dios, y executar sus preceptos: Pues no sea pan, sino piedra, que derriue a vn Rey que duerme; y siendo piedra, sea trigo que ministre sus defensas a vn despierto Capitan; *Idem Christus est dictus, & panis, & lapis.* Siendo vno mismo este pan, es muerte para los malos, y vida para los buenos: Veamos si ay otro testigo que abone esta verdad misma, en el Exodo sin duda lo dexò escrito Moysen, leamosle en su relacion: Quando iban los Israelitas por la soledad del desierto, no contento el Señor con auerles libertado de la esclauitud de Egipto, les

quiso seruir tambien de Norte, y Gouernador: *Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis:* El estilo que tomò para regir sus jornadas, fue los espacios del dia gouernarlos como nube, y como fuego el discurso de las noches: En la columna de nube, y en la de fuego, entendió la carne de Dios San Drogo, y dize, que el embocarse en la nube; y en la llama, fue vna representacion de los velos cò q̄ cubre su factatissimo Cuerpo debaxo de estas especies, y candidos accidentes: *Que est nubes, que precedit veros Israelitas: Nisi verissimum, & sanctissimum Corpus tuum, quod in Altari sumimus, in quo velatur nobis altitudo Dei, immensitatis maiestatis tue, eius & calorem, & splendorem mortalis infirmitas sustinere non posset, nisi mediatrix nubes interposita, & ardorem temperaret de super, & tutam subtus te viam premonstraret:* Yo estoy bien con que sea imagen esse fuego, y essa nube de Christo Sacramentado; pero porque ha de ser nube en el dia, quien le reboce? Y porque ha de ser incendio, quien en las noches le oculte? No podia en entrambos tiempos aparecer entre llamas? De dia se apareció entre la çarga a Moysen, y fue embocado en el fuego: Pues por que

Exod. 13.
num. 21.D. Dro.
Hoslic.
ser. de Sacram. Do-
min. Pas-
son.1. Corin. c.
10. n. 4.

7. n. 11.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

que en esta ocasion muda las transformaciones? La Dificultad se cifra en la significacion: Los dias, nadie ay que ignore, que significan los Iustos, que resplandecen con la luz de las virtudes; y las noches todos saben, que retratan pecadores embueltos entre las sombras, y obscuridad de la culpa: Pues quando Dios se aparece representando el papel, que ha de hazer Sacramentado, sea nube para los Iustos, que los defienda, y ampare; y a los pecadores fuego que los queme, y los consume, mostrando aun en las figuras de quando ha de darse en trigo, que será rigor para vnos, y para otros suavidad; *Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis.*

Vna misma medicina es antidoto a vn enfermo, que desterrando el veneno del achaque contagioso, le restaura la salud, y a otro viene a ser ponçoña que le priva de la vida: *Quomodo enim idem vnguentum si fuerit appositum se arabeo, & columba (dize San Gregorio Niseno) non idem efficit in virisque: sed columba quidem per bonum vnguenti halitum fit robustior, interit autem scarrabus:* Vn alimento dà fuerças, y haze mas robusto a vn hombre, y a otro le debilita, y

la salud, porque se ajusta, y se templa a la disposicion del sujeto que le come: así es Dios dado en manjar, que se acomoda a la de quien le recibe; por esso al Iusto dà vida, y la quita al pecador,

§. VII.

Dios quando se dà en comida, siendo para quien le come con disposicion de uida, todo afectos de piedad, se conuierte en asperidad, se conuierte en asperezas contra quien indignamente le pretende recibir.

Tanto como Dios se vfa de piadoso con los hobres q̄ le comen dignamente, se precia de riguroso, có quien se llega a esta Mesa sin traer disposicion, y así siendo con los dignos todo finezas de amor, se muestra con el indigno tan aspero, y justiciero, q̄ la piedad no halla entrada, siendo el la misma piedad.

Notòlo con mucho ingenio mi Gran Padre San Geronimo, reparando en el lenguaje de que San Mateo vfa en el Capitulo veinte y dos: Introdúze a vn hombre Rey, que celebrando las bodas del heredero del Reyno, hizo vn combite Real: *Simile est Regni calorum homini Regi:*

Regi: qui fecit nuptias Filio sue: Embió muchos ministros a llamar los combidados, sin excluír a ninguno de los platos de su mesa: y auiendo todos, ingratos, dadoles excusas vanas, mandò a criados diuersos que fuessen a los caminos, y a los mismos pasajeros les truxessen al vanquette: Pues ya que estauan sentados, refiere el Euangelista, que vino el Rey, y se entrò a ver los que auian venido; *in-*

Mat. ibi. trauit Rex, vt videret discumbentes. II.

trauit Rex, vt videret discumbentes: Detengámos aqui la consideracion, que tiene que reparar esta mudança de estílo. Quando Dios haze el combite le dà nombre de Rey, y hombre? *simile est Regnum caelorum homini Regi:* y quando baxa a examinar las personas, que se sientan a la mesa, le llama Rey solamente: *Invitavit autem Rex,* porque alli junta humanidad, y corona; y aqui le dexa con sola la magestad. La diferencia consiste en la significacion de officios que embuelue la diuersidad de voces: Quando *invitabat ad nuptias* (este es el parecer de mí Gran Padre)

D. Hier. in Caten.

D. Th. super cap. 22.

D. Mat.

agebat opera clemencie, hominis nomen appositum est, nunc autem, quando ad ultionem venit, homo siletur, & Rex dicitur tantum: El Rey dize grandeza soberana, y ceños de Ma-

gestad: El hombre, amor benignidad, y clemencia: Pues llámese solo Rey quando baxa a examinar, y a hazer aueriguaciones, y llámese Rey, y hombre quando no las viene a hazer, para mostrar que si tiene lugar en otros delitos su dulce misericordia, en llegando a delinquir contra este manjar sagrado, le viene solo a tener la aspereza, y el rigor.

En otra esfera de culpas, quando los delitos son en otra linea diuersa, los suele disimular, y passar Dios sin castigo, aun quando se ve injuriado del pecador mas rebelde; vna vez, y otra le espera, para que de atrepentido señales de su dolor: pero a quié llega indispuerto, no parece que sabe disimularle, porque se dà en este Pan como Iuez riguroso; haze de probar primero, que prueue de sus dulçuras, que come en el Pan juicio; y si por ser culpa oculta suele dar plaços su misericordia, como es manjar en quié haze los officios de Iuez, oluida las suauidades, y es todo riguridad.

Como se viste de ceños de Magestad soberana en el Tribunal del trigo, no admite excusas aunque adujette plaços, ni halla, el que indigno comulga, excusas q̄ poder dar

dar; y así obra la justicia, sin que la pueda impedir, ni la piedad, ni el amor: En el caso de estas bodas, en quien llamó a este vanquete, descubrió estas asperezas con su ingenio florido S. Iuan Chrysostomo. Que entró el Rey, cuenta San Lucas, y vio un hombre que auia entrado sin adorno conueniente, y preguntóle cortéz, tratándole como amigo: *Amice, quomodo huic intraſti non habens veſtem nuptialem? At ille obmutui. Tunc dixit Rex miniſtris: Ligatis manibus, & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores, ibi erit fletus, & ſtridor dentium:* Amigo, como has entrado sin las galas necesarias? El joven enmudeció, y el Rey mandó a los ministros, que atado de pies, y manos le echassen en el abismo, donde será eterno el llanto, y no tendrá el dolor fin. Aora, no es de notar mucho, que siendo tan natural escusarse de las faltas, quando es cōprehédido un hombre, aun culpado en un afecto, no se escuse este mancebo, sino que mudo se embuelua en la nema del silencio? Que se hereden las excusas desde que delinquiró Adan, y que no siga la calidad que heredó siendo tan natural cosa, que los hijos

hereden de los padres las costumbres; y que se informen de sus condiciones, Adan no respondió a Dios, que de Eua nació su engaño? Y Eua no dixo, que fue origen de su despeño la astucia de la serpiente? Que fue ella quien la engañó, y persuadió que comiesse, prometiéndola en la fruta luzes de diuinidad? porque, pues calla este hombre, y no dà a su desnudez algùn color aparente? No sabia que este Rey auia mandado, que a fuerza los traxessen sus ministros: Pues porque no se defiende con que no le dieron tiempo para poderse vestir? Como si ay razones tantas para defenderse, calla? Porque su falta fue crimen hecho en la mesa de Dios, reuelue San Iuan Chrysostomo, acompañando de deuotion la agudeza: *Plerosque vestrum conſpicio, qui Corporis quidem Christi ſunt particeps, ſed temere, & quaſi fortuito id conigit, atque conſuetudine magis, quam lege, ratione, aut praua mentis cogitatione;* y como fue delito contra este Pan celestial, ni ay razon para excusarle, ni se dà tiempo al reo para q̄ se pueda defender.

Como llega sin razon el q̄ indignamente come este manjar soberano, no halla ningun-

D. Chryſoſ.
hom. 13. in
ep. ad Eph.

guará que le pueda ser de am-
paro: Infeliz el que comul-
ga sin digna disposicion, que
aunque le den tiempo, y pla-
ços, no tenga como escular-
te: Como Rey hombre com-
bida, y como hombre haze
lugar para que le den descar-
gos: empero como examina
con ceños de Magestad, y ri-
gores de luez, como ve que
está indefenso el misero de-
linquente, atropella con las
leyes, preuiendo que no ay
defensa a vn delito tan atròz;
*At ille obmutuit; Tunc dixit Rex
ministris: ligatis manibus, & pe-
dibus eius, mittite eum in tenebras
exteriores.*

O Diuino enamorado! que
para no parecerlo, es menes-
ter que os ofendan en las fi-
nezas mas dignas de recono-
cimiento; pues amante las pu-
sisteis por obra, y execucion,
para q̄ nuestra salud gozasse
de cumplimento: No con-
uirtais tanto amor en rigidas
asperezas; poned los ojos,
Señor en los fines que os mo-
uieron para obrar tantos ex-
cessos; Si por estar con nos-
otros, y por euitar los riesgos
que trae consigo vna ausen-
cia, diò vuestra voluntad tra-
ças de quedaros cò los hom-
bres, no los dexéis; perecer
en las manos del peligro: Si
porque os rinda hospedages,

muchas vezes en el pecho,
dexais con indiferècia el quã-
do ha de recibiros, no sea es-
te continuaros para su con-
denacion: De vos mismo
han de nacer los fauores de
la gracia, para que de nuestra
parte no falte la dignidad.
Fuerça es que coma juizio el
que sin ella os comiere: no lo
permitais Dios mio; y los pla-
ços que nos dais para hazer
nuestros descargos, sean ter-
minos de gracia, que obre el
arrepentimiento: Desuerte,
que con el llanto os seamos
tan semejantes, que sea de
Dios nuestro afecto, de Chri-
sto nuestras costúbres, suya
nuestra condicion: Y pues
sabeis ajustar la inmensidad
a la nuestra, haga vuestro a-
mor de modo, que dignamé-
te dispuestos os lleguemos a
comer, para que pueda ca-
ber en nuestros ceñidos se-
ños. Estrechadla, no alar-
gueis sus dilatados espacios,
que será darnos la muerte cò
vuestra misma extension: Y
pues la dais a quien duerme,
quando auia de velar, despa-
uilad nuestra con vuestra di-
uina luz, para que quando
vengais entre espigas tan sa-
gradas, hallandonos centine-
las, nos escuseis del morir, q̄
el sueño de nuestras culpas
auia de ocasionar: No se có-
uieran

uierdan en agrios dulçuras tã amorosas; que si la suavidad pende de disponerse las almas, y qualquier disposicion ha de nacer de vos mismo, disponed vos los sentidos con las ayudas de gracia, con que soleis preuenir a los que dichosamente la tienen en vuestros ojos; que con tan

seguras prendas, gozandoos en esta vida, sin los rielgos de perderos, se assegurara el gozarios con vida eterna en la gloria,

*Quam mihi,
& vobis,
&c.*



DISCVR.

DISCURSO DECIMO SEPTIMO
EVANGELICO

EN LA

SOLEMNIDAD DEL VENERABLE

SACRAMENTO DE LA

EVCHARISTIA.

PREDICOSE EN LA REAL CAPILLA

*de las Descalças de Madrid, en su
 celebre Octava.*

SALVACION.

Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex
 Euangelic. Lect. Ioan. cap. 6.



VE sea en el Sacramento tan amigo Dios de dar, de ser liberal con todos; que llegue a desahonarse, quando aun en representacion le obligan a que se de, sin que todos le reciban. Auisa a Christo su Madre, que faltò en las bodas vino de Canaa de Galilea: *Vinum non habent;* y el Redentor, al parecer desabrido, dixo, que no era su hora: *Quid mihi, & tibi mulier? Nondum venit hora mea:* para que se haga la conuersion milagrosa espera las horas Dios? No estando sugero a tiempos, que hora serà la que, espera? *Sciens Iesus, quia venit hora eius,* responde el mismo San Iuan, la hora

Ioan. 6.
 n. 3. &
 Ioan. 6.
 num. 1.

ra de cōsagrarse; y a essa hora àze alusion, y la dà nōbre de suya? Y dà a entender a su Madre, que no lo es en la que pide? Eſſo como puede ser fino ay ninguna de que no sea dueño? San Maximo respondiò con mucho ingenio a la duda: *Quia temere Mater defectu carnalis poculi suggererat, qui venerat totius Orbis gentibus, nouum salutis aeternae calicem propinare:* Que es lo q̄ pide la Virgen? Que focorriessè con vino a los que estauan presentes, porque les auia faltado: como auia de preuenir a tanta falta el remedio? Conuertiendo la agua en vino: y no auia de ser figura del vino del Sacramento essa nueua conuersion? Todos conuienen en que auia de ser su imagen: Pues no se estrañe essa defazon en Christo, si le pide que dè a pocos el vino, que en otra hora darà a todos liberal.

D. Max.
hom. 1. de
Epiph.

La hora en que se dà a todos llama, y reconoce suya, y no confessa por propria la hora en que le limitan a pocos los beneficios; O si esta en que se celebran las finezas de su afecto, la confessara por suya! Como nos dè a todos gracia, la darà nombre de propria: Pidamosla por su Madre q̄ si es su autoridad tanta, que aun pidiendo para pocos hizo sazonado el tiempo, que parecia sin sazón, y la vino a conseguir. Si aora pide para todos, no ay duda la alcançará; y mas si todos la empeñan con las cortesias que el Angel vsò pidiendola vn si, AVE MARIA.

Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus; Ex Euang.
Lect. Iuan. cap. 6.

§. I.

Dios se haze beneficio, y bienhechor juntamente, porque no le olvide el hombre quando llega a recibirle; que le pusiera en oluido, a no cautelar con traças su villana ingratitud.

POdia tener queexas, ò nuestro amor del de Dios, ò su mismo amor de sus finezas, pues no cautelò con ellas nuestro desconocimien-

to; de modo q̄ en recibiendo el fauor, y el beneficio, no se diessè al bienhechor sepultura en el oluido: Es de tal calidad el pecho humano, que oluida a quien le hizo el biẽ, por cebarse en la dulçura de la dadiua que recibìò; y assi fuera grande hazaña disponer el don de suerte, que no pudiesse olvidarse la persona que le dà,

Nunquam dedisti mihi hedum, Luc. c. 15.
dixo a su padre el hermano num. 29.

del prodigio arrepenido, a-
uiendole dado en vida todo
lo q̄ le tocava aun sin llegarle
a heredar no me has dado el
valor de vn cabritillo, recon-
uienele Chrsologo su villana
ingratitude: *Hadum sibi datum*
negat, qui totam substantia partem
tempore diuisionis acceperat: Si re-
cibio su legitima, aun no pi-
diendola, entera, y andubo el
Padre en repartir tan igual,
como no solo se quexa, sino
q̄ oluida tambien la hazien-
da, q̄ se le dio? Y no recono-
ce en ella vna tan pequeña
parte? Dedonde tiene princi-
pio tanto desconocimiēto?
De su ingrata condicion, se
responde el Arçobispo, es hō-
bre, el q̄ forma quejas, y tie-
ne essa propiedad, q̄ por ce-
barse en lo dulce, y suauē del
beneficio, no solo se oluida
del, sino de quiē se le dà: *Hadū*
sibi datum negat, qui totam sub-
stantia partem tempore diuisionis
acceperat.

Pues cautele Christo oy es-
te desconocimiento en esta
dadiua insigne, q̄ nos haze de
si mismo, haga su carne man-
jar: *Caro mea Vere est cibus*, seã
vna misma cosa beneficio, y
bienhechor: el fauor y quien
le da, vaya el mismo, q̄ le ha-
ze, embuelto en el mismo
bien, para q̄ si el hōbre quie-
re cebarse en sus interesses, y
oluidarse de quien hizo tan

larga beneficencia, le halle cō
el dō tan vno, q̄ en acordádo-
se de vno, no le pueda faltar
de otro la memoria, ni atēciō.

Biē grauemente Lirano re-
parò en estas çautelas en el c.
13. de la alētada Iudic: Entrò
animosa la muger valiēte en
la tienda de Olofernes a la fa-
çon general, q̄ oluidado de si
mismo, pagaua tributo al sue-
ño: Lebátò el pauelló confia-
da, y valerosa, y desnudando
el alfange, le hizo, en su cue-
llo los filos, y le quitò la ca-
beça: pues dize el sagrado Tex-
to: *Et post pusillū exiuit, & tra-*
didit caput Holofernis ancille sue,
& iussit, vt mitteret in perã: Em-
boluiola en la gassa del pau-
llon recatada, y mandò a vna
sierua suya, q̄ la metiesse en
el çurró q̄ traía: q̄ recatos son
estos, q̄ atēciones? para q̄ du-
plica velos ala cabeça infeliz,
q̄ con tanto brio quitò? Si el
primero es suficiēte, para que
pueda zelarle, y encubrirse el
homicidio, porq̄ multiplica-
dos? Otro fin tiene, nacido de
su gratitud hidalga, dize muy
a tiēpo Lira: *iussit, vt mitteret in*
perã vbi portauerat panem: Lleua-
ba en aquel çurró el pan, q̄ a-
uia de comer, que significaba
el pan del diuino Sacramēto,
pues ya se conocerálos dupli-
cados reboços: Hame he-
cho Dios, como si Iudic dix-
ra, vn beneficio tã grande, co-
mo

Iudit. c. 13.
num. 11.

Nicol. de
Lira ibi

Ad c.
Iudic. c.
num. 4.

mo darme la cabeça de mi enemigo cruel, con q̄ he de librar mi pueblo; pues junta- re la merced, cō quiē me dio la victoria. pondrè en vn mis- mo lugar el autor del, y el tro- feo, para q̄ si por vètura fuere posible olvidar me de quien me hizo el beneficio, halle al biē hechor tã jũto, q̄ mirando la gloria del vécimiento, no pueda olvidar su causa por su mucha vecindad.

No quiso el deuoto Ansel- mo passar sin mayor apoyo e- sta consideración: Iban (S. Pa- blo lo quenta) los Israelitas por el desierto Sin, y a la fati- ga, y cãfancio de tã continuas jornadas, se siguiò vna ardiēte sed, siendo imposible al pa- recer, el remedio: A los ojos del peligro nacio la conjura- ció, el alboroto del pueblo: Moysen entóces, preuenido de Dios, hirio vn peñasco cō la vara prodigiosa, y repetiē- do dos golpes sobre el duro pedernal, obedeciò su dure- ça, y dio tã copiosas aguas, q̄ padierõ beuer todos, con q̄ se quietò el motin Haze memo- ria de este prodigio el Apóstol, y añade otro, no menor, en su relació misteriosa: *Bibe- bant de spiritali conseqente eos* *petra, petra autem erat Christus*, q̄ les iba siguiēdo por el cami- no la piedra, y q̄ la piedra era Christo; como esso puede ser,

le replica S. Ansel. q̄ se mouia el pedernal al mouimiēto de los hijos de Israel? si ya les fa- uoreció en tiēpo tã apretado, para q̄ es menester, q̄ les acõ- pañe? Quiē vio a vna piedra mouerse, ni dar passos vn pe- ñasco? Y ya q̄ Dios gusta tãto de publicar marauillas, porq̄ se mueue despues q̄ fauoreció? *Sequebatur eos petra* (es la res- puesta de Anselmo) *spiritualis per desertum, quia aderat Christus, qui iādeo sequabatur, ut vbi desc- cissent ille subueniret, non petra. sed Christus aquam dedit; Era Christo aquella piedra, q̄ les hizo tanto biē, pues vaya siē- pre siguiēdo los passos del be- neficio, q̄ les hizo liberal, no se aparte nunca del, q̄ si sue- len comunmente cebarse en ellos los hombres, y olvidar a quiē le dio les quiere yr acõ- pañando simbolizado en la piedra por cautelar sus me- morias, desuerte q̄ sus olui- dos no hallè posibilidad.*

En este pues, Sacramēto ve- nerádo declara este linage de cautelas Dios quando dà en manjar su carne, *Caro mea Vere est cibus*. No ay biē, que pueda igualarse cō este, q̄ doy al hõ- bre, porq̄ en el pã, q̄ le doy, es- tã todos mis tesoros: es possi- ble, q̄ le oluide, porq̄ es de es- ta cõdició, y por cebarse en lo dulce de dadiua tã diuina, no le durè las memorias ni de e-
lla,

D. Ansel.
sup. hac
verba.

lla, ni de quié la dá, pues tégo de cautelar esta ingratitud villana haziéndome el fauor mismo, para grágearlas de mi, siépre que le acuerden de el: *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus.*

§. II.

Christo en este Sacramento beneficia, y fauorece, como quien satisface, y paga, porque dadina tan grande no dexe por lo de gracia con pensión a quien la dá.

Como es misterio de amor este admirable misterio, y es todo el amor finezas, todo liberalidades, no ay linage de largueza de que no vfe Dios en el, y así tanto beneficio le haze, como quié le debe, porque no quede có carga, ni pensión quien le recibe. Supongo para el discurso, que para que sea vna dadina de todo punto cabal, no ha de tener respectos de pensiónaria; en teniendo alguna carga, no mereçe confirmarse con apellido de don: Con diferencia sentimos el corazón obligado a quien nos paga vna deuda, que de justicia nos debe, que a quien nos la dá de gracia, porque quien libremente fauorece, dexa en el pecho vn empeño, y vn peso de sujeción, con que nos reconocemos siempre inclinados a su seruicio: pero si

nos satisface, y paga, lo que debia, no sentimos estas cargas, ni conocemos estas obligaciones. Dios es tan liberal en fauorecer, que quanto está de su parte nos aliuia estas pensiones, y debaxo de accidentes nos dá su cuerpo, y su sangre, y en su sangre, y en su cuerpo su misma esencia, y su ser, y a todo Dios cócomitantemente: y esta dadina, que excede los senos cortos de nuestra capacidad, dizé, q̄ la dá en su carne: *Caro mea Vere est cibus*, y preguntole a Dios yo de quen recibio esta carne? *In super quod de nostro assumpsit id totum contulit ad salutem*, dizé S. Tomas, de nosotros la tomó: en verdad, q̄ es muy bueno esso, vn beneficio tan gráde le quiere hazer en lo mismo, q̄ recibe? Si, q̄ gusta, q̄ carezca de todo visó de carga, y así le haze como deuda, porq̄ intéta en su largueza parecer muy liberal: q̄ si el q̄ recibe el bien a modo de creador, no se queda pensiónario, y queda có sujeción, quié le recibe de gracia quiere este Dios manirroto hazerle como retorno, porq̄ sean sus mercedes desnudas de obligación.

En el capitulo vltimo de S. Marcos fundó la proposición el Cardenal Cayetano, dóde embiando el Señor a la predicación

D. Th. op.

57.

cacion de su Euangelio, dixo, *Euntes ergo predicate Euangelium omni creature.* Id, y predicad mi Euangelio a todas las criaturas, esta palabra, *Creature*, embuelue mayor misterio, q̄ descubre la corteça, y así dudan los Interpretes, porque no dixo a las gentes, pues era los gentiles, a quien se auia de predicar? con que fin los dà nombre de criaturas, y no dà voz de gentiles? Dio en el ingeniosamente el illustre Cardenal: *Omniū hominum nationem; conditionem, statum, sexum appellat creaturam ad explicandum, quare est illis predicandum ratione scilicet illius, quod habent à creatore, & non ratione peccatorum, quæ apposerunt ipsi, ac si apertius dixisset, predicate Euangelium omnibus non expectantes ad eorum peccata, sed ad opus Dei in illis.* Si les dixera Christo, predicad a todas las gentes q̄ ò a todos los peccadores, proponia la predicacion a personas indignas de esse beneficio, y esso le parecio cosa indecente a su liberalidad; facendo a los hombres en publico con nombre de criaturas haze relacion al beneficio de la creacion; en que manifesta a los hombres por obra propria suya, y de esta suerte la predicacion parece deuda, porque Dios tiene obligacion de no dexar pare-

cer lo que es suyo, y lo que vnavez le rio: esso es debido de justicia, pues digale a todas las criaturas, y no a todas las gentes, que si dixerà a las gentes, como a indignas, era gracia, no venia a ser como deuda, pero como a criaturas, viene a ser obligacion.

Es confirmacion aguda el reparo de Athanasio del joven, que padecia accidentes de la luna: Querìa lançarle del cuerpo el enemigo el Señor, y mandò al Padre de enfermo, que creyese: *Si potes credere, omnia possibilia sunt credenti.* Si puedes tener Fè, procura informarte de ella, que nada ay que sea imposible a su poder, ni a sus fuerças: protesta la Fè obediente, y luego le concedio el Salvador la salud. Preguntan aqui los Padres, que motiuos ay en Christo, para valerle de la Fè de este hombre en orden a este milagro? Que importa q̄ no la tenga, y el tenerla, que haze al caso, si de su credulidad no depende el Redentor? Fue traça de su largueza responde S. Atha. *D. Atha. Postulat fidem non quod de poss. & alicuius opera, aut ministerio indigeat, ipse enim fidei author est, minist. & suppetitor sed ut videretur personis gratificare, & innuere fidei.* El mas desafido modo, el mas liberal estilo le haze

Marc. c. 9.
n. 22. & 23

bien, es quando se haze, como obligacion, y deuda annua que verdaderamente sea de gracia el beneficio, pues aunque es el Autor Dios, de quien la Fè ha de venir pida al Padre del mancebo, que antes de hazerle, la tenga, porq̄ parezca, que pone de su parte algo en la marauilla, y piensen los circunstantes, que es mas gratitud debida, que da diua liberal el bien de sanarle el Hijo, y el fauor de la salud, q̄ fae, como si dixera: El milagro de lançar del Iouen al enemigo; y la Fè que pide al Padre son dones mios, y graciosos, emperò quiero pedirle, que me ayude con creer, sea retorno el beneficio, que viendo, que el me dà algo, le tendrán no por de gracia, sino por retribucion.

Este, sin ageno, exemplo linage de hazer el bien, vsa oy Christo Señor nuestro, dándonos todas las riquezas, que abraça el poder de Dios en el trigo sagrado, y las dà en nombre de carne; que como essa carne fue la que tomò

de nosotros, parece que si la hebuelue, es para satisfazer; *Autem uere est corpus, uerum sanguis meus.* *Uere est corpus, uere est sanguis.*

axib. oib. s. II. ob uoluntate
 Dios se haze pan, y comida para venir a dar en el coraçon del hombre, como en quien es el empleo de las finezas de su voluntad.

V Amos entrando en las demas palabras del Euangelio, q̄ cada vna de por si pide espacios dilatados para aueriguar sus misterios: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo:* El que comiere mi carne, y bebiere de mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el, quedar el hombre en Dios, y Dios en el hombre, es quedar el hombre en el coraçon diuino, y quedar este Señor en el coraçon humano: essa es la connexion, q̄ descubro en las palabras del hazerse Dios manjar en el Sacramento; de hazer su carne comida, nace el ponerse en el coraçon del hõbre? Si, q̄ Dios en pan, y su carne en alimento viene a parar en el coraçon; Reparè todos con Santo Thomas la diferencia, q̄ dà entre el Sacramento de la Eucharistia, y de la confirmaciõ, porq̄ si bien es verdad, q̄ dan entrambos fuerças espirituales la confirmacion las dà para pelear exteriormente contra los enemigos de la Fè, emperò la Eucharistia dà aliento al hombre para aumentos,

de

D. Tb. 3. p. 9.
 q. 72. art. 9.
 ad 2. q. 9.
 60. art. 1.
 in corp. q. 9.
 ad 4. q. 9.
 12. per em.
 nes art. 9.
 in 4. d. 1.
 art. 1. ad 2.
 q. 2. q. 9.
 stium. 2.
 in corp. q. 9.

de la gracia nutriendo a la alma en si misma, y vniendola con el mismo Christo: de donde con gran misterio se haze en la frente la confirmacion, porque la frente es señal de fortaleza contra otros, como se ve en el tercero del Profeta Ezechiel: *Et frontem tuam duriorum frontibus eorum*. Emperò la Eucharistia pertenece al coraçon en sentimiento de David, que hablando de este pan, dixo: *Et panis cor hominis corroborat*, que confirma, y alienta el coraçon de el hombre, porque como el coraçon es el deposito de la voluntad, y empleo de sus afectos, y le dà Dios en el pan, como enamorado, y amante, se diferencia la gracia, q̄ se dà en la Eucharistia, a la que se comunica en los demás Sacramentos, en los respectos al coraçon humano, para que Dios quede en el, y el hõbre quede en el coraçon de Dios: *In me manet, & ego in illo*.

Esta diuersidad dexò escrita San Iuan harto misteriosamente en su capitulo 6. *Operamini tibus, non qui perijt, sed qui permanet in vitam eternam, quem filius hominis dabit vobis, hunc Pater signauit Deus*, buscad comida, dize, no transitoria, ni caduca, sino firme, y duradera, que compite, y se ladèa

con la misma eternidad, que os ha de dar el hijo del hombre siempre, a quien ha sellado el Padre: por esto el Grigo leyò, para mayor claridad, *Hunc Pater sigillauit Deus*, y mill Padre San Geronimo, por no dexar este sello sin mas abundante luz, aadiò mas. porque el sello dixo era Espiritu Santo: *Sigillauit Spiritu Sancto*. Bien pensado, no quedandonos aqui, sino mirando la otro sello, que vio el mismo historiador en el capitulo 7. del Apocalypsi, quando dize, que vio vn Angel, que baxò resplandeciendo desde el oriente del Sol, y traia vn sello en las manos: *Vidi alterum Angelum ascendentem ab oriente solis habentem signum Dei visum*, y leyò el Grigo, *sigillum*, y que lebantò la voz; y les dixo a los demas, que no dañassen la tierra, ni maltratasen los mares, hasta poner aquel sello en las frentes de los seruos de Dios: *Donec signemus seruos Dei in frontibus eorum*: dos sellos hallo en voca del Coronista. vno del pan amoroso, q̄ sellò el Padre con el sello del amor, que es el Espiritu Santo, y otro sellando las frentes de aquellos seruos felices; este sello veo, que tiene lugar señalado ya, puesto, q̄ el Angel nos dize, q̄ auia de ser la frente, *In frontibus eorum*:

Græca
lect. ibi.

D. Hieron.
ibi.

Apoc. c. 7.
num. 2.

Apoc. c. 7.
num. 2.

rum: empero no determina al otro ningun lugar porque le passa en silencio, y porque no le señala: Porque le auia señalado el mismo Profeta Rey, y por su naturaleza, siendo pan le tiene fixo; *Et panis cor hominis confirmet*; que como este sello es el mismo Espiritu Santo, y este Espiritu diuino es el peso del amor, por la fuerza de su proceder y el amor dize respeto al coraçon, como a centro, solamente el coraçon es donde ha de residir, *In me manet, & ego in illo.*

§. III.
 Todo lo tiene en su posesion el que llega a poseer el Cuerpo del Redentor, y quien vna vez le pierde de todo lo viene a perder.

MI carne, dize, que es verdadera comida, y mi Cuerpo verdadero manjar, y de que el hombre le coma, viene a inferir que queda en el hombre Dios; *Qui manducat meam carnem, in me manet, & ego in illo*; pues por tener dentro del coraçon este Cuerpo soberano, han de tenerle todos los bienes en el: Si, que como si se pierde con el lo perdemos todo, en llegando a poseerle, todo se

viene a gozar.

Tulerunt Dominum meum, & nescio vbi posuerunt eum, dezia la Magdalena: Hanme quitado al Señor, y no se donde le han puesto: Si solo han lleuado el cuerpo, duda San Gregorio el Grande, como se quexa que la han lleuado al Señor? Llore por perdido el cuerpo: Porque ha de entrar en la perdida todo Dios? Habló como adelantada en la materia de espirtu, se responde el Docto Padre: *Solum Corpus Domini quaestura venerat, & quasi totum simul Dominum sublatum deplorat*: En las cosas espirituales se ha de llorar por perdido mas de lo que se perdió: Pues llore a todo el Señor por perdido Magdalena, quando ha perdido solamente el cuerpo; que como en el cuerpo estan embultos todos los bienes, el que le llega a perder; todo lo ha perdido ya.

Por esso nos dize oy Christo, en tiempo de sus larguezas, *Caro mea vere est cibus*, q̄ es comida su carne, manjar su cuerpo: Solo el cuerpo nos nombra, quando anda tan literal? No ven quien le recibe, como se queda en el Dios, tiene todos sus tesoros: pues haga memoria del, calle todo lo demas, para mostrar que el tenerle, es tener todos los bienes.

Ioan. c. 10.
n. 13.

D. Greg.
Magn. li. 3.
in Job. l. 1.

Ecclesi.
1. 2.
1. 1.

bienes en su misma possessiõ:
Tulerum Dominum meum: Llo-
 ra triste Magdalena, porque
 en faltandola el cuerpo, dize
 faltò todo Dios: *Quia mandu-*
cat meam carnem, & bibit meum
sanguinem in me manet, & ego
in illo.

§. IV.

Para recibir a Dios, es disposicion
 el llanto y el mediomas eficaz, pa-
 ra que se quede Dios en el
 pecho de quien
 llora.

Otro modo he hallado
 yo de explicar estas pa-
 labras, y aunque a la primera
 luz no parece se conforma es-
 te afecto soberano, que dize
 Christo que causa, procurarè
 que se ajuste, sin que riña con
 la Fè, por propria la explica-
 cion. Oy nos enseña este a-
 mante soberano, que queda
 Dios en el hombre, y que el
 hombre queda en Dios co-
 miendo este Pan divino, y
 hablando del Espiritu Santo
 nos aconseja a los hombres,
 que para lograr las dichas, q̄
 nacen de su alimento, le ar-
 rojemos en las aguas, no en
 las detenidas, no, en las que
 passan, y que corren, si: *Mit-*
te panem super transeuntes
aquas: Extraño modo de hablar: Si
 Dios se ha de quedar en quiè
 come de este trigo; como

manda q̄ le arroje el q̄ le ha
 de comer? Esto no dize mani-
 festa implicacion? Ea que no,
 dize Ambrosio, que ay gran
 misterio en las aguas a donde
 le manda echar: *Accipiunt sub-*
stantiam verbi, & mystica ra-
tionis alimentum quibus flumina
Dauid.
aqua viua de ventre labuntur, si-
militer hic panis viuus est, vbi a-
qua lachrymarum, & stetus est
pœnitentia. Es verdad, que pa-
 recia que el hazer la semen-
 tera en los campos de las a-
 guas, auiendose de hazer en
 tierra firme, era, para q̄ no
 echasse sus rayzes la simiente,
 que no diera fruto el trigo
 entre sus liquidas ondas: Pe-
 ro el Espiritu Santo habla en
 sentido diuerso, porq̄ las a-
 guas significan el llanto, y el
 pan symboliza al trigo deste
 mysterio sagrado: pues ahi
 se escondia secreto: Si quie-
 res que te aproueche, y fruti-
 fique este trigo, despues de a-
 uerle comido, llora gime, haz
 penitencia, conuierte en fuè-
 tes los ojos; q̄ para que dé sus
 frutos el trigo de la Eucharis-
 tia, las lagrimas son la tierra
 sobre quien se ha de sembrar:
Mitte panem tuum super transeun-
tes aquas.

En gracia de este discurso
 he de añadir vn sentimiento
 graue de San Gregorio el Nis-
 leno; pregunta el florido in-
 genio: porq̄ Christo instituyò
 este

D. Greg.
Nif. oratio
magna
Chat. c. 2.

este Sacramento santo en la noche lamentable de su Pasion lastimosa? Porq̄ esperò la ocasió de mas acerbos dolores, para obrar estas finezas entre las amarguras de sus cógojas, y dà vna respuesta nueva: *Parum fermenti, ut dicit Apostolus: Assimilat totam conspersionem, ita Corpus Christi ad cò morte affectum, cum fuerit intra nostrum, totum se transformat, & transferi: Es est ilo llamar masa de Adan al linage humano, y la masa de q̄ se haze el pan, es muy dulce, y sin sazón; quien se la dà es la leuadura, ella es quien la dà el punto, y tambien quien la sazóna, y juntamente la esponja, haziéndola muy porosa, y llenándola de ojos: Pan con ojos no dezimos, para que sea bueno el pan? Pues quando el genero humano, q̄ es esta masa de Adan, se dà a las suaves dulçuras, y deleytes de la tierra, y le faltan vista, y ojos para llorar sus delitos, Sacramentese este Dios en tiempo de padecer, sea amarga leuadura, para q̄ sus agrios den a sus dulçuras sazón y como ha de sazónarse? Abriendole muchos ojos por donde pueda llorar.*

Esto pretende Dios, alma, que dexes los gustos vanos, los engañosos deleytes que se nacen sus dulçuras, y son por tiempo no mas, y en su

breue duració no llegan a sazónarle; las de este celestial trigo son solas las sazónadas, son solo las verdaderas; mas quiere q̄ entre amarguras de lláto, y de penitècia, gozes de sus suauidades; por esso consagra el pã en tièpo de su Pasion, y le siembra entre las aguas; *Mitte panem tuum super transeuntes aquas.*

§. V.

No ay indice mas seguro de que no se tiene a Dios, sino tener de assiento algo criado dentro del coraçon.

QViero entrar por esta duda para dar a estas palabras explicació suficiente. Porq̄ por comer a Dios ha de quedarse en quien le recibe? y ha de quedarse tan solo, q̄ no ha de dar lugar para otro fuera de sí? Esto dize en rigor aquella voz, *In me manet*, porq̄ recibe a Dios dentro del pecho, y como no ay otra cosa que pueda caber con Dios, si ay de assiento criatura, es señal que no està en él.

Despues de muerto el Señor, y sepultado en honoroso monumèto dize el sacro Historiador, q̄ resucitó glorioso, y q̄ del cielo se descolgò vn Paraninfo, desfellò la Sepultura, y se sentò sobre la

Mat. c. 23.
num. 5.
6.

misma picarra: *Angelus Domini descendit de celo, & accedens reuoluit lapidem, & sedebat super eum: Respondens autem Angelus dixit mulieribus: Nolite timere. Non scio enim, quod Iesum queritis, non est hic surrexit; dixit a vnas mugeres, que venian a buscarle deuotas, y religiosas: No està aqui, ya se ha ausentado, porque ya refucitò. De q̄ haga San Mateo tan prolixa relacion se admira San Iuan Chrysofomo: que conduzia a la historia, dezir, q̄ se sentò el Angel, que quitò el sello al Sepulcro? Para dezir q̄ auia ya refucitado, que importa q̄ estè, ò no estè sentado esse mensagero? Y para q̄ tan despacio escriue, que el Angel dixo, no solamente q̄ el Señor refucitò, sino q̄ no estaua alli? Superfluas son tantas voces: En diziendo a las mugeres que auia ya refucitado, tendrían por cierta su ausencia, y sabrían, q̄ no asistia ya Dios en aquel lugar; fuera de q̄ yo imagino (añade la boca de oro) que en vièdo al Angel de asiento encima de aquellas losas, sin dezir no estaua alli, lo vendrian a conocer; como? Oygamus sus palabras: *Errorem arguit ille Angelus, qui sedebat super lapidem, dicens: Non est hic, & quid ostendebat lapis iste? Cui ego insideo, qui seruus sum Iesus?**

Qui certus sum, non potest includere Dominum meum cum pramatur à seruo suo: El sentarse en el Sepulcro aquel Espiritu hidalgo, era indicio suficiente para conocer, que Dios no estaua de asiento en el: Luego es superfluo decir las, que no estaua alli ya Dios: Esse Angel no es criatura, y siendolo no se sienta despacio en el monumento? Pues que mas clara señal de que Dios no està en sus losas, si a vn Angel que es criatura, se hizo en sus seños lugar.

Entienda, y conozca el hombre, que Dios nunca se compone cò visos de lo criado; en entrando al coraçon, todo se ha de desterrar; si persevera en tu pecho la deshonestad que te robò los sentidos, veràs en su permanencia, que no assiste Dios en ti: si el agrauio memorioso te està intimando a vengança, es indicio manifesto que Dios no reside en el; no frisa con criaturas, ni sabe hazerlas lugar, *In me manet, & ego in illo.*

No sè si a mi me engaña mi pensamiento, ò està este discurso escrito en la lucha de Iacob; Baxa Dios en apariencias de vn mancebo luchador, y abraçòle con el estado solo; Riñen los dos combatientes

tientes el peso entero de la obscuridad; y viendo que amanecía, y que no queria soltarle el animoso Iacob tendió el brazo Dios vencido, y le hirió tan diestramente, que le

Genes. 32. n. 25. dexò vn pie valdado: *Tetigit*

nervum femoris eius, & statim emarcuit. (Grandes dudas se me ofrecen en esta contienda siépre, y en variar las respuestas está la dificultad, porque si miro al estilo, parece lucha sangrienta, si a los brazos mas parece emulacion amorosa, o porque si le abraça, le maltrata? Veamos que responde al punto el Gran Padre S. Gre

D. Greg. Mag. hom. 10. in Evangelio.

gorio: Vnus pes sanus per manet, alter claudicat, quia debilitato amore seculi solus amor Dei conualescit. La voluntad de los hombres se funda sobre dos pies, como sobre dos amores: vno que mira a los bienes del cielo, y otro q̄ mira a los bienes del siglo: Herirle Dios a Iacob, que fue? Dar a conocer que auia de vnirse a su carne, y ya con brazos se auia enlacado con el, y que en el los demas hombres auian de vnirse con Dios: pues quede firme el amor q̄ mira a bienes del cielo, y valdados los afectos que miran a los de el mundo, para dar a conocer, q̄ quien se vniera a su carne, solamente para Dios ha de tener voluntad; *Quia debilitato amore*

seculi solus amor Dei conualescit.

§. VI.

Quien llega a comer a Dios, no ha de viuir vida de hombre, como Dios ha de viuir, sin apariencias de vida de humano.

MVy a la letra San Iuan en las palabras siguientes declara mas, que es, quedarse en Dios comiendole el hombre; *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me.* Quedar en Dios, es viuir vida divina, esta se alcanza por la Comunió; la misma vida que el Padre comunicò a su Hijo, goza el que come este Pan: De donde se ha de inferir, q̄ quien llega a comulgar, para que se quede en Dios, no ha de viuir vida de hombre; como Dios ha de viuir.

Trataua Christo bien nuestro, de dar su Cuerpo en comida entre ellos cãdidos velos, y señalando el lugar donde auia de celebrarse el combate de su carne, les dixo a los de su Escuela: *Ite in ciuitatem ad quendam: Magister dicit: Tempus meum prope est, apud te facio Pascha cū Discipulis meis.* Id, y direis en la Ciudad a vn cierto hombre, q̄ deseo celebrar en su palacio la Pasca: Buenas señas en

Mat. c. 26. num. 18.

verdad le replica San Hilario, ¿dize a vn hombre no mas? Pues bastaràn essas señas para encontrarle en ciudad tan dilatada? digales como se llama, el modo de la persona, los titulos, y apellido, o como han de dar con el; sino les dize, sino que vayan a vn hombre, no son indices bastantes para poder saber del có cierta seguridad: No ven, dize S. Hilario, que esse hombre auia de comer con Christo en compañía de los suyos, y que se auia de sentar fauorecido a su mesa? *Hominem enim, cum quo pascha celebraturus esset, non nominat: nondum enim Christiani nominis honor credentibus erat praestitus, qui vere sunt Deum mentis, ac fidei oculis contuentes, ut cum eo pascha Domini nouum nomen esset addendum:* Pues estaba tan dispuesto, para comer de aquel pan, en que auia de dar su carne, que ya no auia en el semblantes, ni accidentes de lo humano, que por su disposicion los tenia ya de diuino: pues no les diga, sino que vayan a vno, dando a entender en essa palabra vaga, q̄ viuia vida diuina, y que le conocieran por el semblante de Dios.

Quando os preuenis señores para esta mesa sagrada, os auéis de despojar de todo lo que es humano; con calida-

des de Dios os auéis de disponer: no os han de reconocer por lo que erades primero; todo lo que sabe, y es achaque del ser antiguo, se ha de despedir del pecho: hombres nuevos busca Dios, en quien la disposicion haga vitos de Deidad,

En aquel cóbite nuevo por mas q̄ le ha repetido, q̄ hizo vn Rey a sus vassallos, leo a otro, que por sentarse quedandose con ser de hombre, le priuaron, y con pena de las dichas del vanquete. Hizò mesa franca, el Rey, y quando le parecio, que todo estaba preuenido, y puesto baxò, a ver los combidados, y refiere S. Matheo, que vio vn hombre, que auia entrado sin auia entrado sin adorno competente, ni vestidura de esposo: *Vidit ibi hominem non vestitum veste nuptiali:* Reparò la Magestad, y preguntòle q̄ como entrò sin las galas, q̄ requería tanta fiesta: el se embolauo en su silencio, y el Rey mandò a sus ministros, q̄ sin replica le echassen en vna obscura region: *Mittite eum in tenebras exteriores:* Passo, Señor, que rigores son estos, que aspereças: Tan presto còdenais a vn infeliz: En solo auer entrado tanta culpa: Sino ha llegado a comer del manjar, q̄ preuenis, para q̄ le castigais?

D. Hilar.
can. 30. in
Mat.

Mat. c. 22.
num. 12.

Mat. ibid.
num. 13.

tigais? en esso estaba el delito: execute antes el crimé, y despues téga la pena, ò deziarnos el principio de donde nace; q̄ el castigo se anticipe? El Texto mismo se implica sin deluñarnos de la letra; *Vidu hominem*; no dize q̄ le vio hombre, y a la mesa celestial? Pues si quedando en ser de hombre, se atreve al combite grande, q̄ Dios haze de sí mismo; y estando en el ser de humano, sin mudarse en el diuino, se tomó en ella lugar, q̄ mucho q̄ le castigue, si en las apariências de hombre muestra su indisposicion?

Antes q̄ gustes, q̄ comas esta vianda del cielo, mira primero si vistes las calidades de Dios; examina si las de hombre perseveran en su ser; auerigua si dexaste la senda antigua de humano en q̄ anduixte perdido, q̄ mientras no te informares de la luz de lo diuino, no estas digno de comer tan soberano manjar; *Et qui manducat me, & ipse uiuet propter me,*

§. VII.

El q̄ recibe a Dios Sacramentado, pelea con fuerças diuinas, y no se atreue a tentarle el demonio hasta que saltan las especies del Pan por mirarle con ellas diuinizado:

Dios ha de ser, y viuir vida de Dios el hombre q̄

le recibe con disposicion debida: pues quien se le ha de atreuer, si se transforma en Deidad? El demonio por lo menos no contédera con el, por q̄ si le ve con fuerças valientes como diuinas, no se osará a pelear; *Stabit homo, stabit, & Christus pro comite suo. profodali suo*; tiene alientos duplicados teniendo a Dios en el pecho, los propios y los de Christo; y no quiere este enemigo probar su esfuerço con dos.

Y aun por esso quizá desca el demonio tanto que no lleguemos a gozar de sus dulçuras, y pone tanto cuydado en que no dure este Dios debaxo de estas species en el coraçon humano, por assegurar tus triunfos, viendo no está, Dios en el: Son celebres, y ajustadas las palabras de S. Iuá en su Capitulo 6. con la exposicion, que dieron en el consilio Efesino. Comulgò Iudas en culpa, recibe con los demás el Cuerpo de su Maestro, y entrò, en comiendo, el demonio dentro de su coraçon; *Cum diabolus iam misisset*

in cor: Grande osadía de enemigo, que se atreua al lugar donde Dios está? Alientos tiene para acometer a vn hóbre, en cuyo pecho reside tan soberano Señor? A caso intenta tentarle? No es esse el principal fin, ni es el motiuo prim-

Ioan. 6. 74
num. 2.

Concil.
Ephes.

mero, nota advertido el Concilio, sino ayudar al calor a consumir las especies: *Vt demolitis panis accidentibus cum tentaret*: La presencia Real de Christo debaxo de estas especies persevera, y dura tanto, quanto el calor natural se detiene en consumir las: pues a esso entrò el demonio con essa especialidad, dize el Concilio, para a viuar al calor a que con velocidad, y prontitud las consumiessa, porq̃ Christo se ausetasse del pecho del aleuoso, y ausente del, le pudiesse tentar con facilidad; que como estando en su pecho, no solamente luchaua Iudas con alientos suyos, sino con fuerças de Dios, no se atreuiera a tentarle, mientras no se saliesse de su coraçon.

Essos temores embueltos en sus respetos tiene a Dios Sacramentado este enemigo del alma: tales su veneracion, tanto su miedo, que si tal vez se aparece a la presencia de Dios alentado, y animoso: (porque el lo permite assi) en llegando a conflagrarse, medroso desaparece, y dexa al hombre seguro cessando en su hostilidad.

Al Castillo de Emaus, dize San Lucas, que camina-

ua Cleofas y otro compañero suyo, y que era el mismo San Lucas sienten San Gregorio, el Magno, Nizeforo, y Teofilato, Christo se les presentò entrage de peregrino, ellos no le conocierò; *Et ipse Iesus appropinquas ibat cum illis: Oculi autem eorum tenebantur, ne eum agnoscerent*: Al fin ya de la jornada, hizo del que iba adelante: instaronle se quedasse, afectos a sus dulçuras, porque queria anochecher, y templandose a sus ruegos (que quiere Dios ser rogado) le conocieron los dos: en que? En el partir del pan: *Et factum est dum recumberet cum eis, accepit panem, et benedixit ac fregit, et porrigebat illis, et aperti sunt oculi eorum, et cognouerunt eum in fractione panis*: Repara San Agustín, no sin mucho fundamento, y con mucha nouedad, en la causa de que nace aquel desconocimiento, y en el principio de conocerle despues, y resueluese a decir con mas ingenio, que nunca con ser siempre luz su ingenio, que era el demonio que les vendaua los ojos, y ponía el impedimento, porque no le conociesen: *Non enim incongruentet accipimus hoc impedimentum in oculis eorum a Satana fuisse, ne agnosceretur Iesus*: Bien

D. Greg.
Magn. in
præf. mo-
ral. cap. 2.
Nicepho.
lib. 1. c. 24.
Theoph. in
prolo.
Luca, &
Luc. 24.
Luc. c. 24.
num. 15.

Luc. ibi. p. 30.

Bien pensado: pero pregunto a Agustino, como despues le conocen? Bien se que me ha de dezir, que en el estilo del partir del pan; q̄ como, ò le consagrò, ò figuraua este misterio sagrado, huyò el demonio luego q̄ le viò en el trigo, y como faltò el estoruo, le pudieron conocer: *Sed tamen à Christo facta est permissio manducate usque ad Sacramentum panis, ut meam carnem.* Veritate Corporis eius participata remoueri intelligatur impedimentum inimici, ut Christus possit agnosci: Aora crece mas la duda: porq̄, si presente Christo, se atreue a ponerles velos para impedir sus noticias, no se los pone quãdo llega a cõsagrarse? Es mas poderosa a calo la presencia en las especies de esse Señor, q̄ su corporal presencia? No, mas parece, q̄ si, pues el demonio le buelue cõsagrado las espaldas, y antes q̄ se Sacramente, haze al hõbre oposicion,

Si consistant aduersum me castra (dezia Dauid) non timebit cor meum, si exurgat aduersus me prelium in hoc ego sperabo: Bien se puede conjurar todo el infierno contra mi, q̄ yo no le he de temer, no le he de temer, porque librè mi esperança, en Christo Sacrametado: Tãtos brios dà esse Pan, q̄ no teme el coraçõ a todo el infierno junto? Si, dize Pedro Da-

miano: Terretur aduersarius noster diabolus, cū Christiani labia Christi videt cruore rubentia; q̄ huye luego el demonio, y desaparece, en vièdo q̄ se arma vn hõbre de Christo en la comuniõ.

Pues si se libran al hombre los alientos de Dios mismo, si ya no en la corporal, si, en la Sacramental presencia cõtra enemigo tan fuerte, porq̄ lo permite assi: *Sed tamen permissio facta est à Christo usque ad Sacramentum;* acerquese muchas vezes a dueño q̄ tãto puede, y q̄ siẽpre q̄ llegare, no dexarã de admitirle: Nadie se escuse de este diuino cõbite; y quãdo llegue a sentarse a mesa tã celestial, no malogre las finezas, que en tan ceñido bocado haze enamorado Dios; q̄ perderã las victorias contra el mayor enemigo, teniendo fuerças en el, con q̄ las puede alcançar, *Stabit homo, stabit, & Christus pro comite suo, pro sodali suo.*

§. VIII.

Como en este Sacramento Dios solamente dà vida, como comida, y manjar, tiene vnos rasgos de zelos de que otro la comunique, y le haga al hombre inmortal.

Que es pan viuo, profi- gue, q̄ baxò del cielo: *Ego*

Ego sum panis vivus, qui de caelo descendi; y Pan del cielo, que preserva de la muerte, y que haze al hombre inmortal: Qui manducat hunc panem, vivet in eternum; y es tan proprio efecto suyo comunicarla por eternos siglos, que le reserva solamente para si, y tiene zelos que otro manjar, que no sea el la comunique: por esso dize, que no es como el manà, que no la diò a los antiguos, aunque le comieron: Non sicut manducaerunt Patres vestri manna, & mortui sunt: Mucho cuydado parece hazer tan presto essa contraposicion: Si el manà baxò del cielo, y fue vianda que se embiò de allà, como no hizo inmortales a los combidados? Y porque tan cuydadoso advierte el Euangelista, que no es comida de essa calidad? Yo lo dire, responde Gregorio el Grande: Respondit Christus (dize San Gregorio el Magno) non Moyses dedit vobis panem de caelo: quid est, quod Christus Moysi derivare videtur quem alias saepe commendat? Sanè Zelo quodam irgetur Christus, neque in dando cibo hominibus quemquam patitur, sibi comparari: Reservò para si Dios dar vida siendo manjar, perpetuarla en alimento, es efecto suyo solo: y assi advierte, que el manà no la diò a quien le comió, fueron ynos

como zelos de que otra vianda la dè: Sanè Zelo quodam irgetur Christus, neque in dando cibo hominibus, quemquam patitur sibi comparari.

Pecò Adan inobediente a la prohibicion de Dios: Auiandle dado licencia, que comiese de los frutos de jardin tan abundante, prohibiendole solamente el de la ciencia del bien, y del mal; *Ex omni ligno Paradisi comedet: de ligno autem scientiae boni, vel maline comedas,* y la pena que le diò al tiempo de castigarle por no averle obedecido, fue echarle del Parayso: Quiso dar Dios la razon de aquel infeliz destierro, y tiene dificultad: *Ne forte extendat manum suam, & comedat de ligno vite, & vivat in eternum:* Extraña preuencion le pareció a Ruperto: Quien viò jamas castigar por culpa que no se ha hecho? Diga que fue su delito la causa de desterrarle, y q̄ esse destierro es pena de su inobediencia: y no que el motivo es solo, el que no estienda la mano para comer de la fruta del Arbol que daua vida; O, que fue la razon grande: Tenia el Arbol de la vida virtud de hazer inmortal al que llegasse a comerle; pues cautele Dios de suerte que no le pueda comer, alexe al hombre primero del lugar adonde està, de modo

Genes. c.2. num. 17.

Genes. c.3. n. 22. & 23.

modo que no le pruebe; que como afecta ser solo vianda que vivifique, tiene zelos q̄ aya otra que pueda vivificar.

Esta es la connexion que en clausulas misteriosas manifiesta el Evangelio, no solo dize, que es pan, sino q̄ baxò del cielo, y q̄ como es manjar viuo, no morirà quien le come; como los que alimentò en el desierto el manà, que pagaron su tributo despues de auerle comido, a los filos del morir; que como es Pan que dá vida, solo quiere gozar fueros de hazer al hombre inmortal.

§. IX.

Es tan sufrido Dios en el Sacramento, que llama muchas vezes no respondido, por sí sufriendo puede vencer nuestra ingratitud.

YA que otra vez este Señor amante repite que le comamos, despues de dicho otras dos, en tan ceñidos discursos, como el Evangelio abraça; y que haze en todos tan diferentes promessas, y ninguna, que no sea con respeto a nuestras dichas; ya que se queda en el alma, que felizmente le gusta; ya que tendrá vida eterna, y que vencerà a la muerte, miremos si de algun modo se pueden ra-

tear sus fines. Yo me he dado a imaginar, entre muchos pensamientos, que este llamar muchas vezes a esta Mesa soberana, fue con fin de dar en ella a mayor luz sus finezas: Solia estilar nuestro Dios, antes de Sacramentarse, no repetir el llamar al que vna vez combidaua: pues como vna, y otra vez haze aora llamamientos? Porque aora es todo dulçuras, y entonces todo rigores, y assi aunque no le respondan, buelue aora a la vocacion.

Esta propiedad piadosa q̄ no vsò en passados siglos, ponderò ingeniosamente el Gran Padre S. Ambrosio sobre el Capitulo catorze de S. Lucas, donde refiere de vn hombre, que hizo vna Cena grande; *Homo quidam fecit Cœnam magnam*: Llamò a su vanquete a muchos, y todos dieron escusa, proponiendole embaraços: Oyòlas Dios, y embiò mas numero de criados, para que a importunaciones, sino pudiesen con ruegos, no solo les reduxessen, sino que les obligassen; y ademàs mandò traxessen los achacosos, y enfermos, sin reparar en que estuuiessen valdados; *Et compelle eos intrare*; en sentimiento de Ambrosio se entiende por los tullidos toda la gentilidad: *Itaque post dimittunt*

Luc. ca. 14.
num. 16.

dimittunt

D. Amb. in Luc. l. 7. cap. 14. *diuitum re supina fastidia contulit se ad gentes, iubet bonos, & malos introire, ut bonos augeat, malorum affectum in meliora commutet: Desuerte, que los que llama, son los buenos, y los malos, los justos, y pecadores: Bien, pues luego de los primeros, que se escusaron al mandamiento diuino, añade que dixo Dios, representado en este hombre, que no gustarian jamas de su cena soberana: Dico autem vobis, quod nemo virorum illorum, qui vocati sunt, gustabit cenam meam: que nouedad tan estraña! si siédo tan pecadores se franquea a los gentiles, porq̄ para siempre cierra las puertas al que se escusa? Repita, por si responden a la vocacion segunda, y ya que no la repite, porq̄ no haze, q̄ les hagan la fuerza, que a los Gentiles? *Et compelle eos intrare*, porque aquellos los llamó, y se escusaron llamados, y en materia de sus cenas, era antes putofo Dios, nunca llamaba dos vezes, mas ya que se ha consagrado, y sacramentado en pan; y es èl la misma comida, que se ministra en su mesa, llama vna, y muchas vezes, y aunque a vna no le respondan, llama vna, y otra vez, sin atender a los puntos, que antes solia reparar.*

No atiende este Señor ya

a su condicion antigua, y conser de si inmutable, parece q̄ se ha mudado: Llamò en su jardin a la alma, y ella luego se vfanò de que la dio de comer: *Veni in hortum meum soror mea sponsa; comedi fauum cum melle meo, bibi vinum cum lacte meo*, durmiose con el vocado, y apenas se entregò al sueño, quando empezò a darla voces, y no contento con darlas, amaneciò a sus vmbrales, y despues llamó a su puerta: *Fox dilecti mei pulsantis; Aperi mihi soror mea*: Mucha nouedad me haze essa repiticion de llamamientos! no es Dios el Esposo? Si, pues como auiendo llamado, buelue otra vez a llamar? Hase olvidado de su antigua condicion? No, que Dios es inmutable, el estilo es el diuerso, examine-mos la causa: No llamó Dios a la Esposa? y en llamandola vna vez no la dio de aquel panal, que embuelue todas dulçuras? El panal no fue figura de este trigo soberano? Así lo siente el Nissen, San Ambrosio, y S. Paschasio, Psello, Carpacio, y Ruperto; pues que marauilla es, que llame, aunque aya llamado, si el no llamar muchas vezes, era antes de consagrarse, y despues del sacramento parece, que se mudò.

Cant. c. 5. num. 1.

Cant. ib. num. 2.

D. Gregor. Nissen. hic.

D. Ambr. l. 5. de Sac. c. 2. & 3.

D. Pasc. lib. de corp. & sanguin.

Christ. cap. 10.

Psellus hic. Phi. Carp.

hic. Rup. hic.

§. X.
 Christo aun en representaciones de difunto haze ostentacion, y alarde, de que es principio de vida en el Sacramento.

Como pan viuo nos llama vna, y muchas vezes Dios, pero quedame vna duda, si siendo viuo este pan, se representa difunto, como puede tener vida? Como se vana de q̄ la posee, y la goza? Porque la dà, al que llega a recibirle, por essa razon añade en la clausula siguiente: *Qui manducat hunc panem, viuet in aeternum*, que si por muerto parece no auia de viuificar, quiere que veamos, que viue para dar a conocer, q̄ la viene a repartir.

Los temblores que la tierra hizo en la muerte de Christo se le hizieron muy nuevos a San Gregorio, q̄ tienes tierra? la dize notando su turbacion, que sientes en ti, que tiembles? Vn elemento en su quietud tan constante, de que se turba? que teme? Pesa mas muerto, q̄ viuo, a caso, el Hijo de Dios? Por ventura no aligera su diuinidad el peso de esse diuino cadauer? Si supieron hazer losas de sus cristales los mares entre la inestabilidad de sus vndosas corrientes, afectando ser estampas

de sus soberanos pies, y senda firme a sus guellas; como te con mueues tanto; recibiendo entre tus senos tan celestiales despojos? No se mueue de medrosa, se responde San Gregorio, sino de animada, el mouimiento de vn cuerpo no es el indice mas cierto, de q̄ tiene vida? Pues quando tiene la tierra el cuerpo de Christo muerto, haga reseñas de viua, para q̄ se experimente, q̄ si le admite difunto, difunto la viuifica, como principio, q̄ causa vida con su vecindad.

De donde conoci el fin de las palabras de Christo, que refiere San Matheo en su Capitulo doze: *Sicut fecit Ionas in ventre Ceti, sic erit Filius hominis in corde terre*: Como estuuo Ionas en el vientre de la vallyena tres dias, estará el Hijo del hombre en el coraçon de la tierra. Reparo, porque no dixo, que estaria en el sepulcro al mismo tiempo que Ionas en el pez grande; esse era mas proprio estilo: que estaria en el monumento, era lenguaje conforme, pues hablaba de su muerte, y de su Resurreccion; Assi es verdad, si no fuera la locucion misteriosa: el coraçon es principio de la vida, es el centro del viuir, si bien enseñò Galeno, que tambien tiene el cerebro su pretension a ella dignidad, pues

D. Grego
Mag.

Matth. 24.
12. 40.

Galeno.

pués diga Christo difunto, no que ha de estar en la tierra tres dias, como en sepulcro, sino como en coraçon, para que se conozca, que aunque entra muerto en sus senos, su entrada es como de principio, que la ha de comunicar.

Es verdad que se dà Dios en imagen de difunto en este gran Sacramento; pero con todo es pan viuo, porque viene a dar la vida: no quiere entrar en las almas, como en sepultura, no, sino como en coraçon, donde la vida reside: no desciende para estar en sepulcros de la culpa, que no se componen nunca con el principio de vida monumentos del pecado; viuo se le hemos de dar por disposicion del llanto, por el fuego del amor, con proposito de enmienda, que es medio, que le asegura, como raiz del viuir: *Ego sum panis viuus, qui de caelo descendi.*

S. XI. El sacramento de la Eucharistia es pan que dà eterna vida este divino yotado, que sin dar hambre sacia con cabal satisfacion.

NO solo este pan viuierte, a questo viuo manjar comunica vida al hom-

bre, sino que es eterna vida la que comunica, y dà: *Vuet in aeternum*, pan que sacia, y satisface, sin hastiar, ni dar fastidio: esta diferencia ay entre las viandas del mundo, y esta comida del cielo, que aquellas sacian con tedio, y esta sin caularle, dà perpetua satisfacion.

Memoriosos los Hebreos de los manjares de Egypto, boluieron a apetecerlos despues de su libertad: Congojaron a Moysen pidiendole en los desiertos, que los diese de comer: y Dios viendo su congoja acudiò prouidamente llouiendo el cielo vn manà a manera de rocio: *Quod cum vidissent filij Israel dixerunt, Manhu, quod significat, quid est hoc, quibus ait Moyses: Iste est panis quem Dominus dedit vobis ad vescendum.* Vieronle los Israelitas, y hizieronse vnos a otros preguntas de admiracion: Que cola es esta? que ignoramos lo que es: Respondio el gran Capitan; Este es el pan, que os dà Dios, para que os alimenteis. Cesario el Arelatense explica con mucha gala, y no con poco misterio, las calidades hidalgas de esta comida tan nueua: *Illud legis Caesar. A-*

manna caelitus illapsum per multas modas suauitates natura meritum, 7. in Pasce generis sui excedebat intuitu. *Et cum creaturam suam dispensatis*

dispensatis largitoris multiplex di-
 versitate condiret, praebebat gu-
 stus, quod ignorabat desiderium,
 esca illius novitas, & dignitas
 nascebatur, unumquemque va-
 rijs, & alienis saporibus reficiebat
 plura illius donum, & multi-
 plex sicis imbris obsequium. Er-
 ra aquel manà del cielo de v-
 na especie de manjar, que en-
 cerrando en su virtud mu-
 chedumbre de dulçuras saco-
 naba el apetito con diferen-
 tes labores, y ministraba al
 deseo, lo que ignoraba la vi-
 sta, y templandose a los gu-
 stos, satisfacía los antojos,
 porque sabia a las viandas,
 que podía apetecer el pala-
 dar mas ansioso; En viendole
 los Hebreos, comenzaron a
 comerle, y con tener experi-
 encia de tan varias proprie-
 dades, a breues dias se que-
 jaron, de que les causava te-
 dio: *Nauseat anima nostra super
 cibo isto leuissimo*: Como, que
 con un sustento tan bueno, y
 calificado se dan por mal ha-
 tisfechos: Sino ay manjar de-
 licado, de quien no tenga la-
 bor, y Dios le embia con tan
 larga, y franca mano, que la
 medida ha de ser la misma
 necesidad. *Colligat unusquisque
 ex eo, quantum sufficit ad ves-
 cendum*, como saciando les
 causa? Manjar, que sacia, fa-
 stidia. No es vianda del cie-
 lo? Si, porque el cielo le lle-
 uaba

uio, como pues no satisfac-
 dando de si toda hartura, por-
 que no es Dios su substancia,
 y substancia, que no es Dios,
 sacia pero con hastio, porque
 no da duracion.

Solamente esta comida es
 a quien se ha de aspirar, en
 siendo manjar del mundo es
 fuerza dexé con sed: Dios so-
 lo dado en comida cabal sa-
 tisfacion, porque es solo el al-
 fimento en quien cabe todo
 bien: *Omne delecta mentum in
 se habentem*: No ay dulçura,
 que no abraçe, no ay suau-
 dad, que no tenga, a el nos
 hemos de unir solo, que sacia
 sin hastiat: *Letetur cor meum,*
 dezia vna vez David pidien-
 do a Dios alegrías; alegrad
 mi coraçon, y San Gregorio
 leyó: *Am cor meum*, unidle a
 vos Señor mio, porque solo
 os ame a vos, y mi amor no
 se diuierda a lo que no soys
 vos mismo, porque estan to-
 das las cosas en vos con vnion
 conforme, y assi soys el defa-
 hogo de el pecho, y de el co-
 raçon. El demonio siempre
 anda ahogandolos de los hó-
 bres: no vereis humano pe-
 cho, que no padezca un a-
 hogo, o que otro tiene ofi-
 cio mas preeminente, o que
 posee mas hazienda, o que
 le festejan mas, o que le ilu-
 stran mas prendas, siempre os
 ahoga con lo mismo, que os
 sal-

Exod. 16.
 Num. 11.

Num. c. 21.
 num. 5.

Exod. ibi.
 n. 16.

psalm. 138.
 num.

D. Gregorius
 Magnus
 la vicia

falta: nuestro Dios es al contrario, porque es Dios del desahogo, Dios de la respiracion, Dios del aliento llamado el Alexandrino; *Deus halitus*, porque en el se hallan todos los bienes juntos, y así en el solo se alienta, y desahoga el corazón: Si te ves pobre, vete a Dios, y en el hallarás riquezas, en que desahogues el pecho: *Vni cor*, vnete a el, porque es el Dios del aliento: si te congoja el aehaque, y affige la enfermedad, vete a Dios, acude a el, que en el está la salud, *Vni cor*; vne con Dios los sentidos, que es el Dios del desahogo, *Deus halitus*: si te hallas sin dignidad, y despojado del puesto, vete a Dios, que es fuma dicha, que es Dios de la respiracion, *Deus halitus*.

A este proposito he reparado tal vez, que en este vocado Dios, en esse circulo breue, centro abreviado de especies, es como vn punto, que mira toda la circunferencia de los bienes de este siglo, y sino abrid vn compás, y sacad lineas diuersas, que desde el centro caminen a toda la circunferencia del circulo; que formeis: si las quereis affir todas, que auéis de hazer, para cogérlas juntas? Y a la circunferencia? No, que allí están desunidas,

y apartadas, pues que remedio, para cogérlas todas? Yrnos al centro, al punto, que en el vienen a parar juntas, conformes, y unidas: El mundo es circulo breue rodeado de bienes, que dá el tiempo por fragiles, y caducos, sujetos a sus vanyerías, que presto se desvanecen, porque apenas han nacido, quando topan con su caso: El Sacramento es vn punto, donde vienen a parar, y dode se juntan todos, que auéis de hazer, para que los tengais juntos, con duracion, permanencia, y firme estabilidad? Yr al rodeo de la circunferencia? No, porque allí están desahidos, pues donde? Al centro, que es Dios, que en el se vnen, y conforman y en el vienen a parar.

In circuitu impij ambulat, dixo a mi intento David, los malos, los pecadores andan por la circunferencia, buscando el gusto, el honor, la hazienda, y el valimiento, y si enquentran con vn bien, les viene a faltar el otro, si topan con el poder, carecen de la salud, si la gozan, es embuelta entre azares de disgustos, si la sangre los ilustra, que heredan de sus mayores, se les esconde el poder, con que dar el lucimiento debido a su cavidad: y esse defecto, en que

*Psalm. II.
num. 9.*

estría? En que andan por los rodeos, que hazen las circunferencias: *In circuitu impij ambulans*, ay remedios? Si, y qual es? *Vni cor*, acudir al punto, al centro, venirse a este sumo bien, en quien todo bien se encierra, por esso es Dios del aliento, que como todo lo abraça, y en el se topa con todo, dexa con respiracion.

Buelue en si el perdido joven desperdiciador de bienes que su padre le auia dado; trata de mejor fortuna boluendo a su antigua dicha: Decreta boluer a el Padre, porque conoció, que en el hallaria lo que perdió, y con ser los bienes tantos de que podia hazer memoria, solamente se acordó del Pan que comia a su mesa: *Quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus*. Determinóse a dar passos en la execucion de su intento; *Surgam, & ibo*, y no halló, que para darlos, le moniesse otra consideracion: Es posible no se acuerda, sino del Pan solamente? Si no ay tesoro de que su Padre no goze, regalo que no posea; como es esse trigo solo quien le haze caminar? Por no andar por los rodeos, que ay en la circunferencia, y acudir al centro solo, donde se halla todo bien; que como

el pan es el punto en quien vienen a dar todos como centro en que estan juntos, fue solo el que le mouió.

Coronemos el assumpto con otro lugar famoso, nuevamente ponderado, si de muchos repetido. Sintióse vn hombre afligido, hallandose a media noche con vn amigo por huésped, que en medio de aquel silencio quiso hospedarle en su casa: Intentó, aunque era a deshora, que se midiera el regalo con el amor de amistad, y hallandose sin ninguno que pudiera regularla, salió a pedirlos prestados; dize el sagrado: Euangelista San Lucas; llamó a las puertas de otro amigo suyo, y solo pidió tres panes: *Amice accommoda mihi tres panes, quoniam amicus meus venit de via ad me, & non habeo quid ponam ante illum*: Solos tres panes para poner el vanquete? Linda peticion por cierto: Quiere hazerle, por amigo, vn combite regalado; sale de casa a deshora con fin de buscarle platos, y todas las diferencias las reduce a solo el pan? Pidale de otros manjares; para variarle el gusto, y darle satisfacion: Bien haze en pedir pan solo, dize Tertuliano; que en el estan todas las viandas juntas.

Luc. cap. 15.
num. 17.

Luc. cap. 15.
num. 17.

Tert. lib.
orat. Dom.
ni, cap. 6.

tas: *Inde, & exemplis inculcat, si & Parabolis retractat, cum dicit: Numquid panem filius pater auferet? & canibus tradet? Item numquid filio panem poscenti lapidem tradet? Ostendit enim quid à Patre Filij expectent: Sed, & nocturnus ille pulsator panem pulsabat: Era el pan sombra, y imagen del Pan de la Eucharistia; pues quando quiere que sea la satisfacion cabal, no ande por circunferencias, vayase al centro donde està todo sabor, y el que hallarà repartido parcamente en los manjares, le hallarà cumplidamente unido solo en el pan: Sed, & nocturnus ille pulsator panem pulsabat.*

Solo este trigo diuino, que es vianda sin substancia, porque es substancia de Dios, es manjar que satisfice sin defazonar el gusto, entre las mismas harturas dexa con ansias de que se buelua a comer: en esto se diferencia de los demas alimentos: el mas sabroso fatiga, y cansa en su mayor copia; este si que sabe a todo, porque sabe a todo Dios, entre cuyas suauidades las sombras de defazones no pueden tener lugar.

O Dios en Pan! O Deidad en alimento! Con proprie-

dad eres Don; y dadina verdadera, pues no admities sin sabores; justamente te leban- tas con el nombre de largueza, excluyendo toda carga, todo amago de pension; ha- ziendo que lo que es gracia se reciba como deuda, lo que es liberalidad, como si fuera obligacion, y retorno: En ti se libran los tesoros mas cre- cidos; son infinitos, y no reconocen fin: no ay rique- za imaginable, que no tenga en ti su empleo; y assi quien pierde la dicha de lle- gar a posicerte, todo lo viene a perder: Eres bien su- mo, Dios mio, y fuera de ti no ay cosa que tenga razon de bien, y assi solo satis- faees las ansias del coracon: Solo has de estar en sus fe- nos, que ya se no te compo- nes con objetos peregrinos: De todo lo que es afectos hijos de la voluntad, como dueño te leban- tas; no dexas brios en ella para amar a lo criado, porque la valdas a todo lo que es ter- reno.

O quien supiera, Señor, a- gradarte, agradecido a bene- ficios, que salen tan del cami- no comun: y quien para reci- birte se acertara a disponer con el ornato, y pureza que pide vna Magestad, a cuya luz se haze sombra el mas bello

DISCURSO DECIMO OCTAVO
EVANGELICO

EN LA
SOLEMNIDAD DE LA EVCHARISTIA
DE LA DOMINICA DE
SV OCTAVA.

PREDICOSE EN LA FAMOSA OCTAVA,
que hazen todos los años los Esclanos del
Cauallero de Gracia, en su Igle-
sia de Madrid.

SALVACION.

Homo quidam fecit Cœnam magnam: Ex Euangel. Lect.
 Luc. cap. 14.



Dios en el Sacramento es debida toda fiesta, la musica el regozijo; para ella se inuentaron los jubilos mas festiuos, porque tienen consonancia con esta solemnidad: con ella sola parece que tienen correspondencia, y los mas plausibles gozos, mas intima connexion. Buelue a casa de su padre el Prodigio celebrado, y quando llegó a las puertas, aun viendo al dueño amoroso que le salió a recibir, no se refiere de alguno que le diesse el parabien: De nadie quenta el Escriitor sagrado, que hiziesse amago de alguna demonstracion: Sientale Dios a su Mesa, dale por plato

vn Cordero, y luego se oyó en las salas musica partida en co-
ros: *Exaudiuit symphoniam, & chorum*: Musica, y no quando
llega, sino al tiempo de comer? Antes de mandar su Padre,
que sazonen la comida, no suenan los instrumentos? Y en
oyendose el manjar, ay diuersidad de voces? *Adducite vitulum
saginatum, & manducemur, & epulemur*: que correspondencia
tienen estos dulces instrumentos con la vianda que le quiere
dar? Muy misteriosa, responde el Prelado de Rabena: *Hic est
vitulus, qui in epulam nostram quotidie, ac iugiter immolatur*. El
Cordero era figura (dado en comida) de Dios en las espe-
cies del pan; y como a este gran misterio se ordenan las ale-
grias, las hizieron los Ministros celebrandola con tonos, lue-
go que vieron su imagen, su sombra, y representacion.

A este Dios enamorado, que oy en combite solemne se dà
a si mismo en comida, se dirige este aparato vestido de Ma-
gestad, que la deuocion informa: Se ordena esta variedad de
musica tan del cielo, nunca se logra mejor que quando hazo
este vanquete, porque tienen consonancia con el estas con-
sonancias: No se si la de mi voz tendrà lugar entre sus mu-
chas dulçuras, no lo aseguro sin gracia, obligado esta a las
vuestras: y como en el Sacramento nunca pierde el sabor de
ella; (esto dize Eucharistia, lo mismo que buena gracia) me
la darà liberal; y mas si acudimos todos por el fauor de su
Madre, diziendola con Gabriel su vsada salutacion.

AVE MARIA.

Homo quidam fecit Coenam magnam. Ex Euangelic. Lektion. Luc.
cap. 14.

S. I. No tiene fin el deseo en la poses-
sion del bien; el desear, y poseer se
componen, y se hermanan
en el Sacramento
del Altar.

Dizen (mas yo lo tengo
por engaño) que con-
seguido el bien, muere el de-
seo, y que viue fallido quan-
do està poseido el bien ama-
do, que si ha de verse presen-
te, para llegar a gozarse, co-
mo se ha de desear; si este im-
pulsio de amor, es fuerza le
mire ausente: Oy compone
San Lucas esta contradiccion
en Christo amante, propo-
niendo vna Cena, que haze
Dios hombre; *Homo quidam fe-
cit*

Et Cœnam magnam, vn hombre, dize, que hizo vna cena grande: y explicando los platos, que dio en ella, dize Nicolas de Lira, que fue su cuerpo, y su carne: *Homo Christus fecit magnum conuiuium, quænam instituit Eucharistiæ Sacramentum*. Instituyó para darla, el Sacramento admirable de su sangre, y de su cuerpo, donde esta el cuerpo de Christo en accidentes de pan, y en los del vino su sangre: Presente esta, y escondido en estas especies Dios, se esconde, aunque se presenta, desuerte que le gozamos; y si le vamos a buscar no le vemos, porque se aleja en las cercanias mayores? Porque quando le tenemos, ansiosos le apetescamos: Es tan ingrato, y desconocido el hombre, que entre los gozos de los bienes, que posee, se oluida de los deseos, con que aspiraba a alcanzarle: Pues quiero dize, este Dios, darme de modo en la cena, que esté presente, y ausente; porque ausente me apetesca, sin que me pueda olvidar en la misma posesion.

De este sentir fue David, como piensa San Bernardo, declarando vnas palabras de aquel Psalmo ciento y cinco: *Quærite Dominum, & confirmati, quærite faciem eius semper*. Buscad a Dios con atencion

cuidadosa; siempre le auéis de buscar: no se passe tiempo alguno sin buscarle: Centinelas siempre: pregunta Bernardo, luego le hemos de buscar tambien, quando le gozamos? Ansia ha de ser de buscarle el gozo, que le posee? Si dize el Doctor Melisluo, q̄ como el amor es fuego, y ningun afecto suyo puede dexar de ser llama, ninguno puede apagarle, antes si debe aspirar a nueuo, y flamañte incendio: *Existimo, quia nec cum inuentus fuerit, cessabitur a querendo: non pedum passibus, sed desiderijs quaritur Deus, & vique non excluditur desiderium sanctum, felix inuentio, sed extendit, nunquid consummatio gaudij desiderij consumptio est? Oleum magis illi, nam ipsum flamma*. El deseo no es amor, como tambien lo es el gozo? Claro está. En siendo amor no es incendio? no es ú fuego abrasador? no puede auer duuida en esso: ay llama, q̄ contradiga, ni riña con otra llama? No, que vna se auia a otra, luego la lumbre del gozo no apaga la del deseo, antes la auia, y apresura mas: nunca tropieça en cenizas la voluntad de sus actos: su exercicio es auiarlos con crecidos ardimientos; pues salga el hombre de este engaño, y si ha entendido hasta oy, que no puede desearse bien, que llega a poseerle,

Nicol. de
Lit. sup. c.
Luce 14.

D. Bernard.
serm. 84. in
Cant.

Sal. 105.
v. 4.

leerle, ya se compone y hermana el deseo, y possession: El del engaño es mi Cena, dandome escondido en accidentes de Pan: estoy presente, y ausente, para que si por gozado, desmayaria en el deseo, los reboços de mis lexos le auuen apeteecer: *Numquid consummatio gaudij desiderij consumptio est? oleum magis illi, nam ipsum flamma.*

No quiso Ambrosio dexar sin apoyo este discurso, y confirmòle explicando aquellos dulces requiebros, que dezia al Esposo la alma: *Osculetur me osculo oris sui.* Vióse con deseos ardientes de gozar de sus dulçuras, y exclamò vertiendo ardores; O quien llegara a ser digna de tocar en sus labios soberanos. Mas si fueran, dize Ambrosio, deseos de comulgar estas ansias encendidas, cierto es que si, porque vió las admirables finezas q̄ auia de obrar en comida, y encendiòse en viuas ansias de gustar de aquel bocado: *Videt sacramenti mirabilia,* & ait: *Osculetur me osculo oris sui: hoc est, osculum mihi, Christus infizat;* de fuerte, q̄ la alma estaua, viéndose limpia de culpa, en deseo de comerle, y de gustar sus viandas, pues dize inmediatamente; *Meliora sunt vera tua vino:* Con los pechos de mi Esposo no se puede ladear el mas ventajoso vino, no se

pueden apostar con sus dulçuras suaves las fragancias mas subidas de su generosidad: No entiendo aquestos cotejos, dize la luz de Milan entre si se contradizen vnias palabras a otras, si se muestra con deseos de gozar de su querido? Y en estas ansias ostenta, q̄ no ha llegado a gozarle? Como se haze pregonera de sus diuinos sabores, como si ya los huiera alcanzado? Quien haze comparaciones, noticias tiene, de lo q̄ compara: sin conocer los extremos, como pueden compararse? Es menester experiencia para que se califiquen ventajas, y mayorias: Es el caso, dize Ambrosio: *Meliora sunt vbera tua vino, idest mihi sitiienti, & desideranti sanguinem Christi, non vini specierum saporem tantum, sed omnis voluptatis dedit dulcedinem:* Auia gozado ya la alma de los regalos de Dios en su combite diuino; empero como sabia; q̄ Dios en este vanquete, quando llega a ser tenido, gusta de ser deseado, se publica con ardores, como sino le gozara, y como si careciera de su feliz possession. *Osculetur me osculo oris sui.* No se satisface Dios con sola vna diligencia, vna, y otra vez desea que lleguen a recibirle; por esso tantas nos llama a esta Mesa celestial; no os satisfaga el recibirle

Cant. c. I.
num. I.

Cant. c. I.
num. I.

D. Ambr.
ib. de Sa-
cram. c. 2.

Cant. ibi.
num. I.

le vna sola; repetid muchas
 fer combidados de Dios; pe-
 ro quando le teneis, no os as-
 segure el tenerle para no bus-
 carle mas, que quiere vna
 vez, y otra ser pretendido, y
 buscado, sin que el sosiego
 del gozo, borre al deseo sus
 conatos, antes si auite sus
 lumbres para boluerle a en-
 cender.

§. II.

En dandose Dios consagrado en
 el Pan de la Eucharistia, nos da
 todo quanto tiene, y en ha-
 ziendo este fauor, no le que-
 da mas que poder-
 nos dar.

Diferente exposicion me
 piden estas palabras;
*Homo quidam fecit Cœnam mag-
 nam*: Hizo vna Cena, dize,
 grande, y magestuosa: por-
 que Cena, y no comida: Que
 añade a la grandeza del van-
 quete, que sea Cena, y no co-
 mida: Lira dà vna razon de
 que se valen todos, y no pier-
 de por comun, si los apoyos
 se informan de colores nue-
 uos: *Hoc conuiuium non pran-
 dium, sed Cœna dicitur: Quia post
 prandium, de quo Matthæus agit,
 Cœna restat, post Cœnam nullum
 conuiuium restat*: Despues de
 qualquier comida se sigue la
 cena siempre; pero despues
 de la cena, no se sigue otro

combite: pues como en el
 Sacramento nos dà todo lo
 que tiene, y no tiene mas
 que dar, la dà esse titulo, y
 nombre, para que se signifi-
 que, que dà todo lo que en-
 cierra debaxo de su poder, y
 que en dando este bocado,
 no le queda mas caudal.

Bien conociò esta verdad
 el Patriarca Jacob, en opi-
 nion de Ruperto: Iba huyen-
 do de su hermano, y era su
 jornada a Haran: llegó a vn
 lugar, despues de ponerse el
 Sol, donde tomando vnas
 piedras en que inclinò la ca-
 beça, se entregò al sueño y
 sus ocios: A penas durmiò
 el mancebo, quando viò, que
 descolgauan de los cielos vna
 escala, por quien subian, y
 baxauan muchos Espiritus
 nobles, y al mismo Dios que
 estriuuaua en la vltima estre-
 midad: *Viditque in somnis sca-
 lam stantem super terram, & ca-
 num. 12.*
*cumen illius tangens cœlum. An-
 gelos quoque Dei ascendentes, &
 descendentes per eam; & Domi-
 num innixum scale*. Gran be-
 neficio por cierto; no puede
 Dios con vn hombre, mien-
 tras vive mortal vida, andar
 con mayor largueza, porque
 franquearle los cielos, hazer
 su camino facil, para q̄ pue-
 da subir, embiarle embaxa-
 dores en multitud numerosa,
 y vltimamente mostrarse el
 mismo

mismo Dios arrimandole el
 pecho de su prouidencia, no
 sé que puedan los Dones te-
 ner mayor extension; Pues
 como fino se diera con tanto
 bien por contento: hablale
 desde lo alto, en que se mani-
 festò, diziendole, que era el
 Dios de Abraham, y de Isaac
 su Padre, que le auia de hazer
 señor de la tierra en que dor-
 mia, y que passaria el domi-
 nio a todos sus descendien-
 tes, que correrian a igual luz
 con el poluo de la tierra en la
 numerosidad, dilatandose su
 imperio desde Oriente al Oc-
 cidente, Mediodia, y Seten-
 trion: Y por remate de mer-
 cedes tan crecidas, que nace-
 ria de su casa, y que seria su
 Custodio, y Defensor: *Ego sum
 Deus Abraham Patris tui, &
 Deus Isaac: Terram in qua dormis,
 tibi dabo, & semini tuo: Erit que
 semen tuum, quasi puluis terra, di-
 lataueris ad Occidentem, & Orien-
 tem, & Septentrionem, & Meri-
 diem: & benedicentur in semine
 tuo cuncte tribus terre: Et ero cu-
 stos tuus, quocumque perrexeris:*
 Grandes dadiuas por cierto,
 no puede alargarse a mas
 Dios en el dar, ni Iacob en
 recibir: todo lo que ay que a-
 petecer en el mundo, y lo que
 encierran los cielos en sus di-
 latados senos, se embrelue en
 esta vision, y contiene essa
 promessa: Y Iacob se satisfa-

*Genes. ib.
 num. 14.*

ze con tantas beneficencias?
 Parece que no: porque? Por-
 que sabe que Dios tiene, aun
 mas que poderle dar, y mien-
 tras no se lo diere, no tendrà
 satisfacion. Despierta, pues el
 fugitiuo mancebo, y confes-
 sando por diuino aquel lugar,
 erigiendo por titulo vna pie-
 dra; y dandole (como a con-
 sagrado) culto, dixo: *Si dede-
 rit mihi Dominus panem ad vef-
 cendum, erit mihi Dominus in
 Deum:* Si Dios me diere de su
 Pan a comer, no solo he de
 confesarle por mi Señor, y
 mi dueño, sino por mi Dios
 tambien: Ay estilo mas extra-
 ño? exclama el Abad Ruper-
 to: Falta le haze solo el Pan
 entre toda essa abundancia?
 Que ay en este pan, que pide,
 que tantos bienes sin el no le
 facian cabalmente? Era el Pan
 del Sacramento, dize el A-
 bad ingenioso: *Panem scilicet
 vite eterna, de quo dixit: Panis,
 quem ego dabo caro est pro mundi
 vita;* y hasta que Dios se le
 dà, como en el se encierra
 todo lo que su poder abraça,
 y ve que ay mas que pedirle,
 no faciarà su deseo mientras
 viere que en Dios quedan
 mas bienes que poder dar; q̄
 fue como si dixera: Mucho es
 lo que Dios me ha dado; pe-
 rò mientras tiene mas que
 poderme conceder, ni el de-
 seo se satisface, ni cumple con
 su

*Genes.
 num. 28
 & 29*

*Rupertus
 lib. 7. in
 Genes. 6.
 25.*